۷۹۴
ق - ۶
۷۷۷۹

2

نقلست که افلاطون الهی بسیار کریه المنظر بوده روزی صورة خود بیک نقاش کشیده
بتلمیذ خود داد و پیش حکیم فرستاد حکیم چون شاگردان صورة را که انواع صفات
ذمیمه از آن استدلال نموده بیان فرمود چون شاگرد برگشت از نظر حکیم همه بیک
شاگرد گفت از علم فراست نفع نیست بهره است چه انواع صفات ذمیمه از صورة
شما استنباط کرد که ما هرگز ندیده ایم افلاطون از تلمیذان پرسید او هرچه
شنیده بود بیان نمود افلاطون اقرار کرد و فرمود که حکیم هرچه در علم فراست گفته است
چه مجموع صفات ذمیمه که فرمود در نفس من بوده ولیکن در ریاضت و عقل و
معقولات جمیع اوصاف ذمیمه خود را باخلاق حمیده و صفات نیک کردم [illegible]
در چشم دلیل [illegible] بر [illegible] و [illegible] و دلیل [illegible]
دلیل [illegible] و [illegible] نرم دلیل [illegible] که [illegible] و چشم [illegible]
[illegible] دلیل [illegible] در صفات [illegible]
دلیل [illegible] و [illegible] دلیل [illegible]
[illegible] دلیل [illegible] و [illegible] دلالت میکند
سرخ و [illegible] دلیل [illegible] زرده که [illegible] چنانچه [illegible]
خشم کرد و رنگ زرد [illegible] دلیل [illegible] و نفاق است رنگ
سرخ و سفید دلیل اعتدال است [illegible] حمیده و [illegible] طبع و مزاج
[illegible] دلیل [illegible] و رنگ زرد دلیل [illegible] دلیل [illegible]
[illegible] و رنگ [illegible] گندم گون دلیل [illegible] است پیشانی فراخ [illegible]
[illegible] دلیل [illegible] پیشانی

[illegible]

خساست و جبن است گوش میانه دلیل خطا است قد بلند دلیل ستیز و حرص و بیباکی است
قد میانه دلیل عقل و زیرکی است و اعتدال در اوصاف قد کوتاه دلیل فتنه و کینه
و عداوت است آواز سطبر بلند دلیل شجاعت است آواز باریک ضعیف دلیل ترسندگی
و جبن است آواز معتدل دلیل اخلاق حمیده است آواز سطبر و خفه دلیل [illegible] است
گوشت نرم دلیل [illegible] طبع است و گوشت درشت دلیل خلق بد و ضعف فهم است
لب زیر خنده دلیل [illegible] است در آخر باشد بهترها [illegible] خنده بلند دلیل
بی‌شرمی است تبسم دلیل حیا و خلق نیکو است خنده آلکون مطلق دلیل [illegible]
ملال است گردن کوتاه دلیل مکر و خساست است گردن بسیار دراز و باریک دلیل
کند فهمی است و حماقت گردن سطبر دلیل [illegible] و تهور است گردن متوسط در درازی
و کوتاهی و باریکی و سطبری دلیل اعتدال مزاج است شکم تنگ دلیل فهم و زیرکی است
شکم بزرگ دلیل [illegible] است [illegible] پشت خمیده دلیل خلق بد است پشت راست
دلیل خلق نیکو است ساق دراز دلیل مکر و شر است

محمد [illegible]

از بهر [illegible] [illegible] نوشتم

[illegible]

[illegible] دلیل [illegible] لب بزرگ دلیل [illegible] متوسط
دلیل قوت [illegible] و [illegible] است چون در پیشانی و میان از جانب [illegible] دلیل [illegible]
[illegible] و پیوسته از [illegible] خوب و [illegible] بودن و چون از جانب شقیقه دلیل
[illegible] است چون لب در پیشانی دلیل [illegible] طبع و لاف زدن است ابروی
[illegible] دلیل [illegible] باشد ابروی [illegible] دلیل تکبر و [illegible] است
ابروی پیوسته دلیل الفت [illegible] و اختلاط نمودن ابروی کشیده دلیل [illegible] است
باریک سر ابرو از جانب بینی دلیل [illegible] است سر ابرو که از جانب بینی [illegible]
جانب شقیقه [illegible] دلیل تکبر و لاف زدن است ابروی باریک دلیل [illegible]
ابروی متوسط در سطبری و کوتاهی و درازی و باریکی دلیل اعتدال است در [illegible] چشم
بسیار بزرگ دلیل [illegible] و چشم بسیار سرخ دلیل [illegible] و چشم متوسط
دلیل [illegible] است چشم بسیار [illegible] دلیل مکر و حسد است چشم
[illegible] از روی دلیل [illegible] و خشم است و [illegible]
[illegible] چشم دلیل مکر است و چشم [illegible] دلیل [illegible]
و چشم معتدل [illegible] دلیل عقل و فهم است چشم بسیار [illegible] دلیل [illegible]
و چشم ازرق و کبود دلیل [illegible] و غضب است چشم [illegible]
[illegible] دلیل [illegible] است چشم که کوچک و [illegible] و کبود باشد دلیل [illegible]
حسد و [illegible] است و چشم ازرق [illegible] زعفران رنگ دلیل
[illegible] است چشم [illegible] چشم‌ها است و چشم [illegible]
و چشم کبود [illegible] و دلیل [illegible] است و [illegible] نقطه‌های

سرخ و سفید دلیل [illegible] است [illegible] دلیل مکر
و [illegible] است و چشم [illegible] دلیل [illegible] است اگر چه جمیع
بر اوصاف حمیده و ذمیمه دلالت [illegible] لیکن دلالت چشم بر همه [illegible] زیاده است
بینی دراز و باریک [illegible] دلیل [illegible]
[illegible] بینی دلیل [illegible] معتدل در درازی و کوتاهی
دلیل [illegible] است دهن فراخ دلیل شجاعت است و دهن تنگ دلیل
ترسندگی و [illegible] است لب سطبر دلیل [illegible] طبع است لب باریک دلیل [illegible]
است [illegible] لب [illegible] سفید و کبودی لب [illegible] دندان کوچک
[illegible] دلیل ضعف [illegible] است دندان بزرگ دلیل [illegible] است دندان
میانه [illegible] در بزرگی و خوردی و [illegible] دلیل [illegible] و خلق نیکو است
[illegible] دلیل [illegible] است زنخ باریک
دلیل [illegible] و خلق نیکو است زنخ بسیار بزرگ دلیل تکبر است زنخ با اعتدال دلیل
عقل است [illegible] دلیل [illegible] است [illegible] دلیل اخلاق نیکو است
[illegible] دلیل وقار و [illegible] است [illegible] دلیل [illegible] است
[illegible] چشم [illegible] دلیل [illegible] طبع است روی
[illegible] دلیل [illegible] است [illegible] دلیل [illegible] است
روی کم گوشت دلیل زیرکی است روی [illegible] دلیل [illegible] است روی بسیار بزرگ
و دراز دلیل خشم است روی بسیار بزرگ دلیل [illegible] است روی بسیار خورد
دلیل خفت و [illegible] است اعتدال [illegible] خوب است گوش
بزرگ دلیل [illegible] طبع و درازی عمر است گوش بسیار خورد دلیل

[illegible]

[illegible]

[illegible] این بود مقتضای طبع سلیم

[illegible]

هذه فايدة جليلة ومعرفة بليغة من التورية الذي كلم الله تعالى الى موسى بن عمران عليه السلام
بالترجمان ونقل فيها [illegible] وامام المتقين علي بن ابي طالب بالعربية وهو اربعون
سورة السورة الاولى بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن ايقن بالموت كيف يفرح وعجبت
لمن ايقن بالحساب كيف يجمع المال وعجبت لمن ايقن بالقبر كيف يضحك وعجبت لمن ايقن بزوال
الدنيا كيف يطمئن اليها وعجبت لمن ايقن ببقاء الاخرة ونعيمها كيف يستريح وعجبت لمن
هو عالم باللسان كيف جاهل بالقلب وعجبت لمن هو يتطهر بالماء وهو غير طاهر بالقلب
وعجبت لمن اشتغل بعيوب الناس وهو غافل من عيوب نفسه وعجبت لمن يعلم انه يموت
ويدخل القبر وحده ويحاسب وحده كيف يستانس بالناس يقول الله تعالى لا اله الا انا
وحدي حقا حقا محمد عبدي ورسولي حقا السورة الثانية قال الله تعالى شهدت
نفسي لنفسي ان لا اله الا انا وحدي لا شريك لي محمد عبدي ورسولي ومن لم يرض بقضائي
ولم يصبر على بلائي ولم يشكر على نعمائي ولم يقنع بعطائي فليخرج من فوق ارضي ومن تحت سمائي
فليطلب ربا سواي ومن اصبح حزينا على الدنيا فكانما اصبح ساخطا علي ومن اشتكى مصيبة
فقد شكاني ومن دخل على غني فتواضع لاجل غناه ذهب ثلثا دينه ومن لطم وجهه
على ميت فكانما اخذ رمحا يقاتلني به ومن كسر عودا على قبر ميت فكانما هدم كعبتي بيده
ومن لم يبال من اين ياكل لم ابال من اي باب ادخله في جهنم ومن لم يكن كل يوم في
الزيادة في دينه فهو في نقصان ومن كان في النقصان فالموت خير له ومن عمل بما
علم زاده الله علما الى علم السورة الثالثة قال الله تعالى يا ابن ادم من قنع استغنى ومن
ترك الحسد استراح ومن اجتنب الحرام خلص دينه ومن ترك الغيبة ظهرت محبته و
[illegible] حسناته ومن اعتزل عن الناس سلم منهم ومن قل كلامه كمل عقله ومن رضي
بالقليل فقد وثق بالله عز وجل ومن رضي بالقليل من الرزق رضي الله منه بالقليل من العمل

يا ابن ادم انت بما تعلم لا تعمل فكيف تطلب علما لا تعمل به يا ابن ادم اذا افنيت عمرك في طلب الدنيا
فمتى تطلب الجنة السورة الرابعة قال الله تبارك وتعالى يا ابن ادم من اصبح حريصا في الدنيا
لم يزدد من الله تعالى الا بعدا وفي الدنيا الا كدا وفي الاخرة الا جهدا الزم الله تعالى قلبه
هما لا ينقطع عنه ابدا وفقرا لا ينال غناه ابدا واملا لا يبلغ منتهاه ابدا يا ابن ادم كل يوم ينقص
من عمرك وانت لا تدري وانت لا تحمده ولا بالقليل تقنع ولا بالكثير تشبع يا ابن ادم ما من
يوم جديد الا وياتيك من عندي رزقك وما من ليلة جديدة الا وياتي الملائكة
من عندك بعمل قبيح تاكل رزقي وتعصيني في امري وانت تدعوني فاستجيب لك خيري
اليك نازل وشرك الي صاعد فنعم المولى انا وبئس العبد انت فان سالتني اعطيتك
واستر عليك سوءة بعد سوءة وفضيحة بعد فضيحة فانا استحيي منك وانت لا تستحيي
مني وتنساني وتذكر غيري وتخاف من الناس وتامن مني وتخاف غضبهم وتامن من
غضبي السورة الخامسة قال الله تعالى يا ابن ادم لا تكن ممن يطول التوبة بطول
الامل ويرجو الاخرة بغير عمل يقول قول الزاهدين ويعمل عمل المنافقين ان اعطي
لم يقنع وان منع لم يصبر يامر بالخير ولا يفعله وينهى عن الشر ولا ينتهي عنه ويحب
الصالحين وليس منهم ويبغض المذنبين وانت منهم يا ابن ادم ما من يوم جديد
الا والارض تخاطبك وتقول يا ابن ادم تمشي على ظهري ومصيرك في بطني وتضحك
على ظهري وغدا تبكي في بطني يا ابن ادم تذنب على ظهري وتعذب في بطني
[illegible] يا ابن ادم انا بيت الوحدة وانا بيت الوحشة وانا بيت الظلمة وانا بيت
الهوام وانا بيت العقارب والحيات فاعمرني ولا تخربني السورة السادسة
قال الله تعالى ما خلقتكم لان استكثر بكم من قلة ولا لان استانس بكم من وحشة ولا
لان استعين بكم على امر عجزت عنه ولا لجر منفعة ولا لدفع مضرة بل خلقتكم لتعبدوني طويلا

وتشكروني بكرة واصيلا ولو ان اولكم واخركم وحيكم وميتكم وصغيركم
وكبيركم وحركم وعبدكم وانسكم وجنكم اجتمعوا على طاعتي ما زاد ذلك في ملكي مثقال ذرة
ولو ان اولكم واخركم وحيكم وميتكم وصغيركم وكبيركم وحركم وعبدكم وانسكم وجنكم
اجتمعوا على معصيتي ما نقص ذلك في ملكي مثقال ذرة فكل شيء هالك الا وجهه ولو خفتم
من النار كما خفتم من الفقر لاغنيتكم من حيث لا تحتسبون ولو رغبتم في الجنة كما ترغبون في
الدنيا لاسعدتكم في الدارين ولا تغبطوا اهل الدنيا [illegible] فان زوالها قريب السورة
السابعة قال الله تعالى يا ابن ادم [illegible] فقد [illegible] الي [illegible] فقد صبرتم على
النار [illegible] الدنيا فقد [illegible] وتزودوا للاخرة فقد [illegible] فيها ولا
تغتروا [illegible] المتاخرة وانتم [illegible] المشوقة [illegible] الذكر والنعمى
التي [illegible] عليكم فكما لا تهتدون السبيل الا بالدليل فكذلك لا تهتدون طريق الجنة
الا بالعلم وكما لا تجمعون المال الا بالتعب كذلك لا تدخلون الجنة الا بالصبر على العبادة [illegible]
الى [illegible] المساكين [illegible]
جاهد فانما يجاهد لنفسه ان الله لغني عن العالمين يا [illegible] ما اقول الحق
انه من تكبر على مسكين حشره الله يوم القيمة على صورة ذرة تحت اقدام الناس ومن تعرض
لهتك ستر مسلم هتك ستره سبعين مرة ومن اهان مؤمنا فقد بارزني بالمحاربة
ومن احب [illegible] الملائكة في الدنيا [illegible] الاخرة جهلا السورة الثامنة
قال الله تعالى يا عبيد الدنانير والدراهم اني ما خلقت لكم الدنيا الا لتاكلوا منها [illegible]
[illegible] فاخذتم كتابي وجعلتموه تحت اقدامكم واخذتم
الدنيا [illegible] فرفعتم بيوتكم وخفضتم بيتي وانتم [illegible]
[illegible] يا عبيد الدنيا [illegible] كمثل القبور المجصصة

يرى ظاهرها مليح وباطنها قبيح مثلها مثل الناس يا ابن ادم كما لا يغني المصباح فوق البيت
من ظلمة داخله فكذلك كلا منكم مع اعمالكم الرديئة **التورية التاسعة** قال الله تعالى
يا بني ادم اني لم اخلقكم عبثا ولا جعلتكم سدى ولا انا بغافل عما تعملون وانكم لن تنالوا
ما عندي الا بالصبر على ما تكرهون في طلب رضائي والصبر على طاعتي ايسر عليكم من حر
النار وعذاب الدنيا ايسر عليكم من عذاب الاخرة يا بني ادم كلكم ضال الا من هديته
وكلكم مريض الا من شفيته وكلكم فقير الا من اغنيته وكلكم هالك الا من انجيته
وكلكم مسيء الا من عصمته فتوبوا الي ارحمكم ولا تهتكوا استاركم عند من لا تخفى عليه
استاركم **التورية العاشرة** قال الله تعالى يا بني ادم لا تلعنوا المخلوقين فترجع اللعنة عليكم يا بني ادم
استقامت السموات والارض في الهواء بلا عمد باسم واحد من اسمائي ولا تستقيم قلوبكم
بالف موعظة من كتابي يا ايها الناس كما لا يلين الحجر في الماء كذلك لا تغني الموعظة للقلوب
القاسية يا ابن ادم كيف تجتنب الحرام ولا تكتسب الاثام ولا تخاف النار ولا تتقي
غضب الجبار يا بني ادم انتم تشهدون انكم عبيد الله ثم تعصونه وكيف تزعمون ان الموت حق
وانتم تكرهونه وتقولون بالسنتكم ما ليس في قلوبكم فلولا مشايخ ركع والاطفال رضع وبهائم
رتع وشباب خشع لجعلت السماء فوقكم حديدا والارض صفصفا والتراب رمادا ولا
ولا انزلت من السماء قطرة ولا انبتت لكم من الارض حبة ولصببت عليكم العذاب صبا **التورية
الحادي عشر** قال الله تبارك وتعالى يا ابن ادم قد جاءكم الحق من ربكم يا اهل الكتاب قد جاءكم
برهان من ربكم وشفاء لما في الصدور يا بني ادم انكم لا تحشرون الا على احسن الكيس ولا لن
تصلوا الا على عملكم ولا تكلون الا من عملكم ولا تطعمون الا من اطعمكم ولا تكونون الا
من اكرمكم فليس لاحد على احد فضل الا المؤمنون الذين امنوا بالله ورسوله الذين يخشون
الله بالغيب ويصلون الى من قطعهم ويعطون من حرمهم ويكرمون من اهانهم وكلما

من عاجزهم وليشفقوا من غائبهم **التورية الثاني عشر** قال الله عز شانه يا ايها الناس انما
الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ويجمعها من لا عقل له وبها يفرح من لا يقين له
وعليها يحرص من لا توكل له ويطلب شهواتها من لا معرفة له فمن اخذ النعمة الزائلة والحياة
منقطعة وشهوة فانية فقد ظلم نفسه وعصى ربه ونسي اخرته وغرته حياته **التورية
الثالث عشر** قال الله تبارك وتعالى يا ابن ادم كم من سراج اطفاته الريح وكم من عابد افسده
العجب وكم من فقير افسده الفقر وكم من غني افسده الغنى وكم من عالم افسده العلم يا بني
ادم زادي عندي واسلفوني وعاملوني ان عندي ما لا عين رات ولا اذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر لا تنقص خزائني ولا ينقص ملكي انا الوهاب **التورية الرابع عشر** قال
الله تعالى يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون يا ابن ادم دينك لحمك ودمك فان صلح
دينك صلح لحمك ودمك فان فسد دينك فسد لحمك ودمك فلا تكن كالمصباح يضيء للناس
ويحرق نفسه واخرج حب الدنيا من قلبك فاني لا اجمع حبي مع حب الدنيا في قلب واحد
ابدا كما لا يجتمع الماء والنار في اناء واحد ابدا وارفق بنفسك في جمع الرزق فان الرزق
مقسوم والحريص محروم والبخيل مذموم والنعمة لا تدوم والاجل معلوم والحق معلوم وخير
الحكمة خشية الله وخير الغنى القناعة وخير الزاد التقوى وما ربك بظلام للعبيد **التورية
الخامس عشر** قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون وكم تنهون عما لا تنتهون
وكم تامرون بما لا تعملون وكم تجمعون ما لا تاكلون وكم تبنون ما لا تسكنون يوما بعد يوم تورثون وعاما
بعد عام تنظرون الكم من الموت امان ام بايديكم براءة من النار ام تحققتم الفوز بالجنان
بطرتكم النعمة وغركم من الله طول الامال فلا تغرنكم الصحة والسلامة فان ايامكم معدودة
وانفاسكم معدودة وسرائركم مكشوفة واستاركم مهتوكة فاتقوا الله يا اولي الالباب
وقدموا اعمالا في ايديكم يا ابن ادم تقدم على عملك فانك في هدم عمرك من يوم خرجت

بطن امك وتقرب كل يوم من قبرك فلا تكن كالحطب الذي يحرق نفسه لغيره لا اله الا الله حقا
حقا محمد عبدي ورسولي **التورية السادس عشر** قال الله تعالى يا ابن ادم انا ملك لا ازول
اطعني فيما امرتك واتبع ما نهيتك اجعلك ملكا لا تزول وحيا لا تموت يا ابن ادم انا اذا قلت
لشيء كن فيكون يا ابن ادم اذا كان قلبك عليها وعلانيتها فانت راس المنافقين واذا كان هذا ظاهرها
عليها بالطاعة فيها فانت من اهل الجنة يا ابن ادم لا ينفع خلقي الا من تواضع لعظمتي وقطع نهاره
بذكري وكف من نفسه الشهوات من اجلي ويواسي الغريب ويواسي الفقير ويرحم الصبيان
ويكرم اليتيم ويكون كالاب الرحيم وللارامل كالزوج الشفيق فمن كانت هذه صفته ان دعاني
لبيته وان سالني اعطيته **التورية السابع عشر** قال الله تعالى يا ابن ادم الى كم تشكون
والى كم تشتكون والى كم تكفرون ولست بظلام للعبيد والى متى تجحد نعمتي وترزق باياتك وكل
يوم والى متى تجحد ربوبيتي فليس لك رب غيري والى متى تجحفون ولم اجحفك وانا من
طلبت الطبيب لبدنك فمن يشفيك من ذنوبك فقد شكوت وكذلك قضائي فيك
واذا لم يجد احدكم قوت ثلاثة ايام يقول انا فقير ولست بفقير فقد جحد نعمتي ومن منع الزكاة
من ماله فقد استخف بكتابي واذا علم بوقت الصلوة ولم يفرغ لها فقد غفل عني واذا قال
ان الخير من عندي والشر من عند ابليس فقد جحد ربوبيتي وجعل ابليس شريكا لي
التورية الثامن عشر قال الله تعالى يا ابن ادم اصبر تواضع ارفعك واشكر لي ازدك وا
ستغفر لي اغفر لك وادعوني استجب لك واسالني اعطيك وتصدق لي ابارك لك في رزقك
وصل رحمك ابعد عنك المكاره في العافية بطول الصحة والسلامة في الوحدة والاخلاص في الورع
والزهد في الدنيا والعبادة في العلم والغنى في القناعة يا ابن ادم كيف تطمع في الخوف من الله مع
خوف الفقر كيف تطمع في الورع مع الحرص على الدنيا وكيف تطمع في حبي مع حب الدنيا وكيف تطمع
في رضاء الله مع احتقار الفقراء والمساكين يا ايها الناس لا عقل كالتدبير ولا ورع كالكف عن

الاذى ولا حسب انفع من الادب ولا شفيع كالتوبة ولا عبادة كالعلم ولا صلوة
كالخشية ولا فقر كالصبر ولا عبادة كالتوفيق ولا زين ازين من العقل ولا رفيق اشين
من الجهل يا ابن ادم تفرغ قلبك لعبادتي املاء قلبك غنى واملاء يديك رزقا واجعل بدنك راحة
ولا تغفل عن ذكري فاملاء قلبك فقرا وبدنك تعبا وصدرك هما وغما واجعلك سقيما
ودنياك نحسا **التورية التاسع عشر** قال الله تبارك وتعالى يا ابن ادم كيف تكشف اسراركم
والغيبة تبلو اخباركم والكتاب يهتك استاركم واذا اذنبت ذنبا صغيرا فلا تنظر الى
صغره ولكن انظر الى من عصيت واذا رزقت رزقا قليلا فلا تنظر الى قلته ولكن انظر
الى من رزقك يا ابن ادم لا تامن مكري فان مكري اخفى عليكم من دبيب النمل على
الصفا في الليلة المظلمة يا ابن ادم هل اديتم فرائضي كما امرتكم وهل واسيتم المساكين
باموالكم وهل احسنتم الى من اساء اليكم وهل عفوتم عمن ظلمكم وهل وصلتم من قطعكم
وهل انصفتم من خانكم وهل كلمتم من هجركم وهل ادبتم اولادكم وهل سالتم العلماء
عن امر دينكم ودنياكم فاني لا انظر الى صوركم ولا الى محاسنكم ولكن انظر الى حسن نيتكم و
محاسنكم ولكن انظر الى قلوبكم وارضى بهذه الخصال **التورية العشرون** قال الله
تبارك وتعالى يا ابن ادم انظر الى نفسك والى جميع خلقي فان وجدت احدا اعز عليك من
نفسك فاصرف كرامتك اليه والا فاكرم نفسك بالتوبة والعمل الصالح ان كانت عليك
عزيزة يا ايها الذين امنوا اذكروا نعمة الله عليكم واتقوا الله قبل يوم القيمة ويوم الواقعة
ويوم التغابن ويوم الحاقة ويوم كان مقداره خمسين الف سنة يوم لا ينطقون ولا
يؤذن لهم فيعتذرون ويوم الطامة ويوم الصاخة ويوما عبوسا قمطريرا ويوم لا تملك
نفس لنفس شيئا ويوم الوعد ويوم الزلزلة ويوم القارعة فاتقوا الله من واقع الجبال
قبل الصيحة والزلزلة اذا شيبت من هوله الاطفال ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا

وبعضنا **السورة الحادي والعشرون** قال الله تبارك وتعالى يا ايها الذين امنوا اذكروا
الله ذكرا كثيرا يا موسى بن عمران اسمع كلامي انا الله انا الملك الديان ليس
بيني وبينك ترجمان بشر اكل الربا وعاق الوالدين بغضب الرحمن ومقطعات النيران يا ابن
ادم اذا وجدت قساوة في قلبك وسقما في بدنك وحرمانا في رزقك فاعلم انك تكلمت
فيما لا يعنيك يا ابن ادم لا يستقيم دينك ولا يستقيم لسانك حتى تستحيي من ربك يا ابن
ادم اذا نظرت في عيوب الناس فتغافل عن عيوب نفسك فقد رضيت الشيطان
واغضبت الرحمن يا ابن ادم لسانك لسد ان اطلقته اهلكك وهلاكك في طرف
لسانك **السورة الثاني والعشرون** قال الله تبارك وتعالى يا ابن ادم ان الشيطان لكم
عدو فاتخذوه عدوا فاعملوا اليوم الذي تحشرون فيه الى الله تعالى فوجا وتقفون
بين يدي الله تعالى صفا صفا وتقرؤن الكتاب حرفا حرفا وتسئلون عما تعملون سرا
وجهرا ثم يساقون المتقون الى الجنات وفدا ويساقون المجرمون الى الجهنم وردا وردا
كفى بي من الله وعدا ووعيدا قال الله تعالى انا الرب فاعرفوني وانا المنعم فاشكروني
وانا الغفار فاستغفروني وانا المقصود فاقصدوني وانا العالم بالسراير فا
حذروني **السورة الثالث والعشرون** شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة و
اولوا العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم ان الدين عند الله الاسلام يا موسى
بشر كل محسن بالجنة والمسيء هالك بالنار ومن عرف الله فاطاعه نجى ومن عرف
الشيطان عصاه ومن عرف الحق فاتبعه امن ومن عرف الباطل فاتقاه فاز ومن
الدنيا فدفعها خلص ومن عرف الاخرة فطلبها وصل وان الله يهدي من يشاء واليه
تقلبون يا ابن ادم اذا كان الله تعالى قد تكفل بالرزق فطول اهتمامك لماذا وان كان
الخلف حقا فالبخل لماذا وان ابليس عليه اللعنة لكم عدو فالغفلة لماذا وان كان

كان الحساب والمرور على الصراط حقا فالجمع لماذا وان كان عقاب الله تعالى بالنار حقا فا
لمعصية لماذا وان كان ثواب الله تعالى بالجنة حقا فالاستراحة لماذا وان كان كل شيء
بقضاء وقدر فالجزع لماذا الكيلا تاسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما اتيكم **السورة الرابع
والعشرون** قال الله تبارك وتعالى يا ابن ادم اكثر من الزاد فان الطريق بعيد بعيد و
جدد السفينة فان البحر عميق عميق خفف الحمل فان الصراط دقيق دقيق واخلص العمل
فان الناقد بصير بصير واخر نومك الى القبر وفخرك الى الميزان وشهوتك الى الجنة و
راحتك الى الاخرة ولذتك الى الحور العين وكن لي اكن لك وتقرب الي باستهانة الدنيا
وتبعد من النار فان الله لا يضيع اجر المحسنين **السورة الخامس والعشرون** قال الله
تبارك وتعالى يا ابن ادم كيف تعصوني وانتم تجزعون من حر الشمس في الرمضاء وان جهنم
لها سبعة طبقات فيها نيران ياكل بعضها بعضا وفي كل منها سبعون الف وادي من النار
وفي كل واد سبعون الف شعب من النار وفي كل شعب سبعون الف مدينة من النار وفي
كل مدينة سبعون الف قصر من النار وفي كل قصر سبعون الف دار من النار وفي كل دار
سبعون الف بيت وفي كل بيت سبعون الف تابوت من النار وفي كل تابوت سبعون
الف عقرب من النار وفي كل عقرب سبعون الف شجرة من الزقوم وتحت كل شجرة سبعون
الف قدر من النار مع كل قدر سبعون الف سلسلة من النار وفي كل سلسلة سبعون الف
ثعبان من النار طول ثعبان سبعون الف ذراع وفي جوف كل ثعبان بحر من السم الاسود
وفي كل عقرب سبعون الف ذنب من النار طول كل ذنب سبعون الف فقار من النار وفي
كل فقار سبعون الف رطل من السم الاحمر فيتنفس احلف والطور وكتاب مسطور في رق
منشور والبيت المعمور والسقف المرفوع والبحر المسجور يا ابن ادم ما خلقت هذا النيران
الا لكل كافر وبخيل ونمام والعاق الوالدين واكل الربوا ومانع الزكوة والزاني وجامع الحرام

وتاسي القران ومؤذي الجيران الا من تاب وامن وعمل صالحا فارحموا انفسكم يا عبادي
فان الابدان ضعيفة والسفر بعيد والحمل ثقيل والصراط دقيق والنار هول واسرافيل وانا
تلقوني القاضي رب العالمين **السورة السادس والعشرون** قال الله تبارك وتعالى
يا ايها الناس كيف رغبتم في دنيا فانية ونعيم زايل وحيوة منقطعة فان عندي للمطيعين
الجنان بابوابها الثمانية وفي كل جنة سبعون الف روضة من الزعفران وفي كل روضة
سبعون الف مدينة من اللؤلؤ والمرجان وفي كل مدينة سبعون الف قصر من
الياقوت وفي كل قصر سبعون الف دار من الزبرجد وفي كل دار سبعون الف بيت
من الذهب وفي كل بيت سبعون الف دكان من الفضة وعلى كل دكان سبعون الف
مائدة وعلى كل مائدة سبعون الف صحفة من الجواهر وفي كل صحفة سبعون
الف لون من الطعام وعلى حول كل دكان سبعون الف سرير من الذهب الاحمر
وعلى حول كل سرير سبعون الف فراش من الحرير والديباج والاستبرق وعلى
كل سرير سبعون الف نهر من الماء الحيوان واللبن والخمر والعسل المصفى وعلى شط
كل نهر سبعون الف لون من الثمار وكذلك في كل بيت سبعون الف خيمة من
الارجوان وعلى كل فرش حور من حور العين بين يدي كل حور سبعون الف
وصيفة كانهن بيض مكنون وعلى راس كل قصر من تلك القصور سبعون الف قبة
من الكافور وفي كل قبة سبعون الف هدية من الرحمن ما لا عين رات ولا اذن
سمعت ولا خطر على قلب بشر وفاكهة كثيرة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون وحور عين
كامثال اللؤلؤ المكنون جزاء بما كانوا يعملون ولا يموتون ولا يهرمون ولا يحزنون
ولا يبكون ولا يتعبدون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يمرضون ولا يبولون
ولا يتغيطون ولا يسالون وما هم منها بمخرجين من طلب ما في ودار كرامتي

وجواري فليطلب الصدقة ولا استهانة بالدنيا والقناعة بالقليل من الرزق شهدت
نفسي لنفسي انه لا اله الا انا وحدي وعزير عبدي ورسولي من رسلي **السورة السابع
والعشرون** قال الله تعالى يا ابن ادم المال مالي وانت عبدي وما لك من مالك الا ما
اكلت فافنيت ولبست فابليت او تصدقت فابقيت وانما انت على ثلثة اقسام فواحدة لي
وواحدة لك وواحدة بيني وبينك فاما التي لي فروحك واما التي لك فعملك واما
التي بيني وبينك فمنك الدعاء ومني الاجابة يا ابن ادم تورع تعرفني وتجوع تراني وتعبد
تصلني تجدني يا ابن ادم اهلك الملوك تدخل النار بالجور والعرب بالعصبية والعلماء
بالحسد والفقراء بالكذب والتجار بالخيانة والحراث بالجهالة والعباد بالرياء والاغنياء
بالكبر واين من يطلب الجنة **السورة الثامن والعشرون** قال الله تعالى يا ايها الذين
امنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون يا ابن ادم مثل العالم بلا عمل كمثل
الرعد والبرق بلا مطر ومثل العلم والعمل بلا ذكر كمثل الملح يوضع على الصفا ومثل العلم
عند احمق كمثل الدر والياقوت عند البهايم ومثل الموعظة عند من لا يرغب فيها كمثل المزامير
عند اهل القبور ومثل الصدقة من الحرام كمثل من يغسل القذر ببوله ومثل الصلوة
بلا زكوة كمثل جسد بلا روح ومثل العمل بلا توبة كمثل البنيان بلا اساس افا منوا
مكر الله فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون **السورة التاسع والعشرون** قال
الله تعالى يا ابن ادم بقدر ما يميل قلبك الى الدنيا اخرج محبتي عن قلبك فاني لا اجمع حبي وحب
الدنيا في قلب واحد ابدا تجرد للعبادة تصلني واخلص من الرياء عملك البسك محبتي اجل
الي وتفرغ لذكري اذكرك عندي لا تنقش يا ابن ادم اذكرني في شغلك اذكرك بتفضل
اذكرني بمجاهدة اذكرك بمشاهدة اذكرني فرقا لا ارضى اذكرك محبتا لا ارضى اذكرني في الصحة
والنعمة اذكرك بالطاعة اذكرني بالدعاء اذكرك بالمغفرة اذكرني في الصحة والغنا اذكرك
في المحنة بالشدة اذكرني

في الفقر والغنا اذكرني بالصدق والصفا اذكرك في الملا الاعلا اذكرني بالاحسان على الفقراء
اذكرك بالجنة المأوى اذكرني بالعبودية اذكرك بالربوبية اذكرني بالتضرع اذكرك بالتكرم
اذكرني بالشكر على النعما اذكرك بالاجابة اذكرني بشرف الدنيا اذكرك بنعيم البقاء اذكرني في الشدة
الهالكة اذكرك بالفنا انما الكاملة ادعوني بالافعال استجب لكم بلا مهلة ادعوني بالقلوب
الخالية استجب لكم بالدرجات العالية ادعوني في الشفاعات الجليلة استجب لكم بنعمة
كاملة ادعوني بالاخلاص والتقوى استجب لكم بالجنة المأوى ادعوني بالخوف والرجاء اجعل
لكم من كل غم فرجا ومخرجا ادعوني بالاسماء الحسنى استجب لكم ببلوغ المطالب ادعوني عند
خراب الفنا استجب لكم في دار الثواب البقاء يا ابن ادم كم تقول اتقيت الله وفي قلبك
غير الله ولسانك مولع بذكر الله وفي قلبك غير الله وتذنب وتستغفر فان الاستغفار
مع الاصرار توبة الكذابين وما ربك بظلام للعبيد **السورة الثلاثون** قال الله تعالى
[illegible] بآمالك ونقصان حظك من خدمتك وتقدير حظك من تدبيرك واخرى نقصك
من دنياك ونقصان حظك من حسناتك فان رزقك مقسوم وعمرك مكتوب [illegible]
الموت يعاجلك فان رزقك لا ياكله غيرك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحيوة الدنيا
من اعطا اوليائي [illegible] الفاني [illegible] الفاني يا ابن ادم الموت نازل بك وان
كرهت [illegible] فانك بالموت [illegible] يا ابن ادم اني اوحيت الى
الدنيا [illegible] الفاني [illegible] الفاني **السورة**
الحادي والثلاثون قال الله تعالى يا ابن ادم تريد واريد ولا يكون الا ما اريد من
[illegible] ومن اراد [illegible] ومن طلبني وجدني ومن وجدني
خدمني ومن خدمني ذكرته ومن ذكرني ذكرته برحمتي يا ابن ادم [illegible] تذوق اربع
موتات الموت الاحمر والموت الابيض والموت الاصفر والموت الاسود فالموت الاحمر احتمال

احتمال الجفا من الناس وكف الاذى عن الناس والموت الابيض العزلة عن الناس والموت
الاصفر الجوع والاصفرار والموت الاسود مخالفة النفس والهوى ولا تتبع الهوى فيضلك عن
سبيل الله **السورة الثاني والثلاثون** قال الله تعالى يا ابن ادم [illegible] بالليل
والنهار ليكتبوا عليك ما تقول وتفعل من قليل وكثير والسماء تشهد عليك بما رات منك و
الارض تشهد عليك بما عملت على ظهرها والشمس والقمر يشهدان عليك بما تقول وتفعل وانا
مطلع عليك بخفيات خطرات قلبك ولا تغفل عن نفسك فان الله في الموت شغلا ومن قليل
راحل وكل احد [illegible] من الخير والشر حاصل بلا زيادة ولا نقصان وتسوق غدا الى كتاب
يا ابن ادم ان الحلال ليس ياتيك الا قطرة قطرة والحرام ياتيك كالسيل ومن سوء معيشته
صفو دينه ودنياه **السورة الثالث والثلاثون** قال الله تعالى يا ابن ادم لا تفرح
بالغنا [illegible] ولا تحزن من الفقر فليس عليك بحتم واجب [illegible] بالبلاء فان الذهب
يجرب بالنار والمؤمن يجرب بالبلاء فان الفقر عز [illegible] في الدنيا وقليل في الاخرة وعز الاخرة
ابقى يا ابن ادم اذا [illegible] عنك [illegible] ايام فقل اعوذ بالله
من غضب الله يا ابن ادم المال مالي وانت عبدي والضعيف رسولي انا [illegible]
ولا تطمع في الجنة [illegible] يا ابن ادم المال مالي والاغنيا وكلائي والفقرا عيالي فمن بخل
على عيالي [illegible] يا ابن ادم ثلث [illegible] عليك [illegible]
[illegible] يا ابن ادم اذا [illegible]
[illegible] يا ابن ادم لا تتكبر
على [illegible] نطفة قذرة من ماء مهين خرجت من مخرج البول من بين الصلب
والترائب يا ابن ادم [illegible]
[illegible] **السورة الرابع والثلاثون** قال الله تعالى يا ابن ادم [illegible]

[illegible] من [illegible] والايمان من الجنة يا ابن ادم [illegible]
فان [illegible] الكفر والكفر من النار يا ابن ادم [illegible]
[illegible] يا ابن ادم [illegible] الجنة يا ابن ادم
[illegible] يا ابن ادم اعطيتك الايمان [illegible]
من غير سوال [illegible] الجنة مع سوالك [illegible] يا ابن ادم اذا [illegible]
[illegible] السموات والارض
عنه يا ابن ادم [illegible] يوم القيمة
يا ابن ادم [illegible] مع الناس [illegible] الصالحين [illegible] يا ابن
ادم لا تحزن [illegible] من الدنيا ولا تفرح بما اوتيت منها فان الدنيا [illegible]
يا ابن ادم اطلب الاخرة ودع الدنيا [illegible] الاخرة خير من الدنيا وما فيها يا ابن ادم انت
في طلب الدنيا والاخرة في طلبك [illegible] في طلب الحيوة والموت [illegible]
الدنيا لاحد من عبادي [illegible] الانبيا [illegible] يا ابن ادم كم من غني
قد جعله الموت فقيرا وكم من ضاحك قد صار بالموت باكيا وكم من عبد [illegible] الدنيا
[illegible] النار وكم من عبد [illegible] الدنيا [illegible]
الجنة **السورة الخامس والثلاثون** قال الله تعالى يا ابن ادم اذا [illegible]
[illegible] من الناس [illegible] من الناس
[illegible] خلقي [illegible] والسمعة
[illegible] يا ابن ادم [illegible]
[illegible]
يا ابن ادم [illegible] المساكين يا ابن ادم من [illegible]

[illegible] ومن كذب انبياي [illegible] يوم القيمة
[illegible] في النار على وجهه **السورة السادس والثلاثون** قال الله تعالى يا ابن ادم اجعل
قلبك موافقا للسانك ولسانك موافقا لعملك [illegible] العيوب ولا
[illegible] قلب المنافق يخالف لسانه ولسانه [illegible] يا ابن ادم ما
[illegible] ولا تنظر [illegible] الاعمال [illegible] الكاتبان [illegible] يا ابن
ادم ما خلقتكم [illegible] الدنيا [illegible] خلقتكم لتعبدوني [illegible]
[illegible] فان الرزق مقسوم والحريص محروم و[illegible]
[illegible] الدنيا قبل ان [illegible] **السورة**
السابع والثلاثون يا ابن ادم [illegible]
[illegible] يا ابن ادم [illegible]
كل يوم في الزيادة [illegible] والنقصان [illegible] في الباطل والغفلة فان [illegible]
فاصحب [illegible] الدنيا وخالط المساكين يا ابن ادم [illegible] سفينته
[illegible] من خشب في وسط البحر [illegible]
ومن [illegible] **السورة الثامن والثلاثون** قال الله تعالى يا ابن ادم [illegible]
بالمغفرة والستر [illegible] وانت [illegible] بالمعاصي [illegible] الدنيا [illegible] يا ابن
ادم [illegible] المجالس [illegible] والصالحين [illegible] يا موسى بن عمران [illegible]
[illegible] من الناس [illegible]
[illegible]
[illegible] ومن شا فليكفر **السورة التاسع والثلاثون**
قال الله تعالى يا ابن ادم [illegible] يا ابن ادم [illegible] العباد [illegible]

تقرا و بذلك فيما تصدرك هواه ونسقا واجمع مالك واجعلوه بالنية وذلك قليلا
يا بن ادم انا رازقك لصلواتك بيوم يحصرها فارض حتى تقول بوم يحصرك يا ابن ادم لا تطلب رزق
غدا كما انا لا اطالبك بعمل غد يا بن ادم سهلا فان الرزق مقسوم والحريص محروم والحسود
مذموم والنعمة لا تدوم السورة الاربعون قال الله يا بن ادم اكثر من السعة فان الحميد
عمر بحي واكثر من الزاد فان العقبة كوؤد وكذلك يا موسى العبد بعمل في الدنيا حتى يدركه الموت
فيندم على ما سلف من الذنوب الخطايا و بسئل الرجعة الى الدنيا ليعمل للدنيا عملا صالحا
ربنا ابصرنا فارجعنا نعمل صالحا انا موقنون فقال الملك الحق يا احمق انتهى هنا لك
فيخرج وجلا لا برد احد ابدا يا موسى من امن يوم التقوى اعطيته الجنة يا موسى ان
الدنيا لعب ولهو وزينة وليس للمؤمن فيها حظ الا العبادة والهم والتقوى لاخرة الجنة يا
موسى ان القبر لعذاب شديد لا ينفعها الا من ولده ولا مولود من ولده شيئا كرفقين
ترك فخوج في الدنيا وخرج منها الى الاخرة وهو مسرور ومشكور وكم من غني قد ترك
ماله في الدنيا وخرج منها الى الاخرة وهو فقير حقير وحيد من ماله نادم بما له وجمع
ماله لوارثه وكان اشد الناس عذابا يوم القيمة زدناهم عذابا فوق العذاب كذا
في كتاب المحاسن عن الصادق عليه السلام قال ان الله تبارك وتعالى اوحى الى نبي من انبيائه
بحق الجبال ان احببته تلك على خطيرة القدس كن في الدنيا وحيدا غريبا مهموما
مستوحشا من الناس بمنزلة الطير الذي يطير في الارض القفار ويأكل من رؤس الاشجار
ويشرب من ماء العيون فاذا كان الليل اوكر وحده واستأنس بربه واستوحش
من الطيور ١٢ كتبه ... المعلم ... المشتهرة بدار ... شعبان المعظم ١٢٢١

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل الصوم جنة من النار والصلوة على اشرف الخلائق محمد وآله الاطهار وبعد
فيقول ... العباد ... المشتهر ... الدين ... ان ... وبعد ... بيان ...
من ... المسائل ... انه ... والعشرين ... في ... الصوم ...
... بعض الاجلاء الاجلاء ... لا ...
... تلك المسائل ... ما يتعلق بها مع ...
... من احسن الذخائر ... الدين فاقول ان الامور التي ... بعد ... الطهارة
... الاول ... بفساد الصوم بارتكابها ... على اجتنابها
... والثاني ... وذلك ... على الحد ...
الاقرب والاقرب ... بعض والاول ... بين الصوم ... لا ...
منها ... الاخلاف ... الثانية ... وجه ... في تعيينها ومن ثم
اختلفوا في بيان حقيقة الصوم شرعا ... فيها ... بها ...
النفس ... وبعضهم ...
وقد ... بعضهم ... بالاشياء ... المفطرات مع
النية ... بين النفس ... المفطرات ...
... بالامساك ... مخصوص ... مخصوص على وجه
مخصوص ... بعضهم ... الليل ... لا ...
... النية ... الكل ... مع ...
من اخر ... صوم ... الزوال ... الدائم ...
... فصل ... الصوم ... عنه ... الاولى والثاني

... الاكل والشرب ... المعتاد ... وغيره ... فيه ... البالغ
الحلق ... الشيخ والعلامة ... خلافا ... وسلار ... ما يبلغ الجوف ...
... الذكر والمشهور ... ابلاغ الغبار ... فساد ...
... الاظهر ... الاضافة ... للشهيد ... المشهور ... السالمة
... الفارض ... الادامة ... العالي ... وجوب ... كفارة
الجمع اشكال ... الاظهر ... الافضل ... الاقرب ... نقيده
... عبد الله بن سنان ... المسجد ... ظاهرة ...
اشكال ... الثلاثة ... الانبياء ... المنع ... الاستبراء
... محمد بن مسلم ... الباقر ... المغيرة ...
... الظاهر ... الاحاديث ... رمضان ...
جعفر ... المرءة لا يستلزم ... رمضان واخواته
الثالثة ما المختار القضاء ... بالافطار في الاصباح ... الساهي ولا
خائف التلف ... الشهيد ... الرجل ...
... القسم الاظهر ... الغير ...
خلافا ... والشيخ ... عدم
الاصباح ... حمل ... اطلاق ...
القيد ... الاستنجاء ... بالاظهر
... الناسي ... الاقوى القضاء ... المكره ... كالكفارة
اجماعا وكذا بالتوعد وقال الاكثر والشيخ بوجوب القضاء ... سقوط الكفارة عن المحتسب
الغير مطلقا ... مطلقا ... بسقطه مطلقا او الغير

او عدمه مطلقا او ان قصد ... او العدم
مطلقا ... الاحتياط ... الثالث ... الجماع
من تعمد فيقضي ويكفر ... اجماعا ...
نظرا ... اما الكفارة ... الاظهر الرابع ... قبلا
او دبرا ... ويكفر ... المشكل قبلا
اشكال ... الغسل ...
المشكل ... الكفارة ... عليه
... الاستقام ...
الشيخ ... الاظهر ...
... الخامس تعمد البقاء على الجنابة ...
... الجنابة ... ضعيف ... على النية
فيقضي ويكفر ... التكفير ... بالشهرة والمرتضى ابن ابي عقيل ...
... الجنابة ... اشكالا ...
... السادس ... فاسد الغسل
... فيكفر ...
فاسد ... السابع ... فاسد الغسل ... فيقضي
... الثامن ... الثالثة ... فاسد
الغسل ... فيقضي ... والمشهور فيقضي فقط
... فاسد ... التاسع ايصال الغبار ... المحقق ... بعضهم
... فيقضي فقط ...

يصيب بنفس الحاسن من الدخان الغليظ والغبار ... على الرتيق العاشر الارتماس فانا المفيد والشهيد رحمه الله
وجماعة والمعول على وضوح الاشفا بالاجماع على افساده ... محمد بن مسلم اشاربه والمحقق لا يفسده
وان حرم والشيخ في النهاية والمبسوط كالمرتضى وفي الاستبصار كالمحقق وابن ادريس على الكراهية
والعلامة في القواعد منى تحقق لا افساده وقال المرتضى في المرتضى ويجب به القضاء والكفارة على الكفار
الغبار ... به حدثا كان او كالعامد الا اذا ... الحادي عشر
ويجب به القضاء ... الكفارة ... وعليه المرتضى وابن
ادريس ... الثاني عشر الكذب على الله ورسوله والائمة
الائمة عم وهو مفسد على الاظهر فاقا للشيخين والاكثر وضعف المروي ... بالسنة
ونقل المرتضى ماوله وايجابه الكفارة وقيل مغلظ التحريم لا مفسد وعليه المحقق
وبعض المتاخرين والمرتضى في الانتصار كالشيخين بالاجماع وفي الجمل كالمحقق ولا منافاة
لجواز الاطلاع عليه بعدها وانما يفسد اذا اعتقد قائله انه كذب ولو ظهر الصدق فيحتمل
وعلى قول الا ... انه تعم ... كذب على الله فيفسد الكذب فقط فلا
افساد ... فصل الصوم الواجب اثنا عشر الاول شهر رمضان
ويثبت هلاله بالرؤية او تواترها او مضي ثلاثين من شعبان او الشياع ولو نسا او
... الشهادة عدلين متحدة او متفقة على الاظهر ...
شهادتهن ولو منضمات ... بالواحد خلافا لسلار ولا بالجدول ولا العدد ...
منقولات ... واحد الاختلافها واحتمال ... في الغرب برؤيته في الشرق
للاولوية وهو منوط كرؤيته الا ... البعثات ... تم الكلي وقد
اشبعها جملة من اصحابنا في كتبهم الفقهية الثاني قضاء المكلف ما فاته من شهر رمضان
اوص ... واجب ... ولا يجوز افساده على الاصح الاصح تضييقه ... ولا الاداء

بعد الزوال اجماعا الا قبله عند الاكثر الاصح تضييقه به او برمضان والفرع حجته
ابن الحجاج ... بجمع بينها وبين غيرها من الصلاة وغيرها فلا يجب فوريته خلافا
لابي الصلاح نعم يجب تقديمه على رمضان الاتي ... فيفطر عند
... الثالث ما يتعلق المكلف ...
... الرابع ...

بالنذر قولان واشترط العلامة المرتبة وهو ظاهر ابي الصلاح وناذر صوم داود والا فالكفارة
... ولا بالسرائر وناذر الشهر مخير بين العددي والهلالي ان بدا باوله والا
فالعددي وناذر يوم لقضاء رمضان لا يفطره مطلقا قبل الزوال كفارته وبعده كفارة
الخامس صوم بدل الهدي لفاقده وان وجد ثمنه وهو ثلاثة ايام متتابعات في الحج وسبعة
اذا رجع ولو متفرقة على الاصح او تاخر الى اهله وشرط الجمع فقد غيبه والا ابقاه عنده من
يذبح عنه في ذي الحجة السادس صوم شهرين متتابعين جامعا بينه وبين العتق والاطعام الستين في كفارة
قتل العمد والافطار في نهار رمضان على محرم اصالة كالزنا والعادة كالحيض ومخيرا
بينه وبين كل منهما في الافطار على محلل وخلف النذر والعهد وافسادها وجب الاعتكاف وجز
المرأة شعرها في المصاب ومخيرا بين البدنة والاطعام في صيد المحرم نعامته ومرتبا على العتق
فان عجز فالاطعام في الظهار وقتل الخطاء السابع صوم شهرين عددي ...
العبد ونذر الخطاء ويعدوني صيد المحرم بقرة الوحش وحماره اذا عجز عن البقرة ثم عن اطعام
الثلثين الثامن صوم ثمانية عشر لكل من وجب عليه شهران فعجز عنهما والمفيض من
عرفات قبل الغروب عامدا اذا عجز عن البدنة التاسع صوم عشرة ايام في صيد المحرم ظبيا
مرتبا على الشاة ثم اطعام العشرة العاشر صوم تسعة ايام في صيد البقرة والحمار
اذا عجز عن الحصان ... الحادي عشر صوم ثلاثة ايام مرتبة على اطعام العشرة في كفارة
افطار قضاء رمضان بعد الزوال وعلى العجز عن اطعام اوكسوتهم او العتق في كفارة اليمين
ونتف المراة شعرها في المصاب وخدش وجهها وشق الرجل ثوبه على الولد والزوجة و
الحلف براءة ان عجز عن كفارة الظهار ومخيرا بينها وبين الشاة او اطعام العشرة في حلق
المحرم راسه لاذي او غيره وبينهما مرتبا على البدنة او البقرة في جماع الحاج انه المحرم بالبلة
الثاني عشر صوم يوم واحد للمعتكف يومين ندبا وكذا المعتكف الخمسة والثامنة وهكذا

كل ثالث ولمن نام عن العشاء الى انتصاف فيصوم ذلك اليوم قاله الشيخ ووافقه ابن
ادريس ولو افسده احتمل الكفارة وعدمها وان سافر فقضاه وان وافق مرضا او عيدا ما فيها
او عيد او ايام منا احتمل السقوط والقضاء ومقربة الدروس التداخل الاخير فصل
صوم الكتب غير محصور والذكر من مؤكده اثنا عشر الاول صوم يوم مولد النبي صلعم وهو
سابع عشر ربيع الاول وفي الكافي انه ثاني عشر وهو رواية لبعض العامة والاول هو المشهور
الثاني صوم يوم مبعثه صلعم وهو السابع والعشرون من رجب روى الحسين بن راشد
انه يعدل صوم ستين شهرا الثالث صوم يوم الغدير روى الحسن بن راشد عن الصادق عم
قال قلت له جعلت فداك للمسلمين عيد غير العيدين قال نعم اعظمهما واشرفها قلت فاي يوم
قال هو يوم نصب امير المؤمنين عم علما للناس قلت جعلت فداك فما ينبغي لنا ان نصنع فيه
قال تصوم يا حسن وتكثر الصلاة فيه على محمد واله وتبرا الى الله ممن ظلمهم فان الانبياء كانوا
تامر الاوصياء باليوم الذي كان يقام فيه الوصي ان يتخذ عيدا قلت فما لمن صامه قال صيام ستين
شهرا الرابع صوم ايام الثلاثة من كل شهر اول خميس واخره واول اربعاء من العشر الثاني
روى ان ذلك يعدل صوم الدهر ويذهب وحر الصدر بالمهملتين وسوسته والعاجز عن صيامها
يتصدق عن كل يوم بمد او درهم الخامس صوم ايام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر
والخامس عشر من كل شهر وروي ان من صامها كان كمن صام الدهر ولتسميتها ايام
البيض وجهان مشهوران السادس صوم يوم عرفة لمن لا يضعفه وتحقق هلال ذي الحجة وعلم
انه كفارة ستين سنة السابع صوم يوم المباهلة وهو الرابع والعشرون
من ذي الحجة وفيه تصدق امير المؤمنين بخاتمه وهو راكع فنزلت انما وليكم الله
ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون الثامن
صوم اول ذي الحجة الى التاسع روي ان من صامه كتب له صوم ثمانين شهرا فان صام التسع

كتب له صوم الدهر **التاسع** صوم رجب فعن النبي صلى الله عليه وآله من صام كله كتب الله له رضاه ومن كتب له
رضاه لم يعذبه **العاشر** صوم شعبان روي ان صوم شعبان وشهر رمضان متتابعين توبة
من الله **الحادي عشر** صوم يوم دحو الارض وهو الخامس والعشرين
من ذي القعدة روي انه يعدل ستين شهرا **الثاني عشر** صوم يوم عاشوراء حزنا لا تبركا
سنة وليكن الافطار بعد العصر بشربة من ماء كما روي عن الصادق عليه السلام **فصل** صوم المحرم
اثنا عشر **الاول** صوم يوم العيدين وتحريمه مما اجمع عليه اهل الاسلام ولو كان الشيخ
صوم العيد في كفارة القتل في شهر حرام والرواية ضعيفة **الثاني** صوم ايام التشريق لمن كان
بمنى تعليلا بانها ايام اكل وشرب وهو قول الاكثرين كالشيخ والمحقق وابن ادريس والعلامة
وخصه بعض الاصحاب بالناسك فلم يظفر لهم بمستند **الثالث** صوم يوم الشك بنية رمضان اما بنيته
قضاء او النذر فلا الا ان يفطر بعد الزوال او النادر فظهر فيه احتمل سقوطها الكفارة وجوبها
عن القضاء او النذر المعين في رمضان فلا **الرابع** صوم المعصية شكرا لا زجرا **الخامس** صوم
الصمت بان ينويه صامتا الى الليل وتحريمه اجماعي والفقهية فانما فسادا وما لا ريب فيه
واحتمل بعضهم صحته لتوجه النهي الى امر خارج وهو كما ترى **السادس** صوم الوصال وتحريمه
اجماعي وفسره الاكثر بان يجعل عشاءه سحوره والظاهر تقييده بان ينوي صوم النهار مع ذلك
الجزء الليلي ابتداء او في اثنائه بعد الغروب ثم يفسد النهار وفي اثنائه اشكال وقد فسر بصوم
يومين متواليين من غير افطار بينهما وبالاول صرح الحلي وابن الجنيد وبالثاني رواية
ضعيفة مع جهالة المفسر وافقه في السرائر **السابع** صوم المرأة ندبا بغير اذن زوجها وتحريمه
اجماعي ولا فرق بين الدائم والمتعة **الثامن** صوم المملوك بغير اذن مولاه وهو اجماعي ايضا
ولا فرق بين اشتغاله وعدمه ولو هاياه صح في يومه الى يوم مولاه **التاسع** صوم فاقد الدم
المانع **العاشر** الصوم لمن عليه صوم واجب وفاقا للشيخين والاكثر وحسنة الحلبي ودرايته

وروايتا الكفارة مقيدتان بقضاء رمضان وكلامهم مطلق **الحادي عشر** صوم المريض الذي
يتضرر به بوجدانه او بقول عارف ولو كان كافرا فتكلفه بطل وان انكشف عدم الضرر
ويمكن الفرق بين الانكشاف بعد الزوال وقبله فيبطل في الاول ويجدد في الثاني مع احتمال
الاكتفاء في الاول فطان الضرر التام يترك الجماعة بها ويجامع على الاظهر وتردد فيه
في المنتهى وهل الزوجة الصائمة لا تشاع فيتحمل عنها الكفارة نظر ويتعين لو كان معها
حائض وقيل تتخير بينها للتعارض المفسدتين ولو كانت معها مجنونة او مسافرة ونحوهما
فيتخير **الثالث عشر** صوم الواجب سفرا الا النذر المقيد به وثلاثة الهدي وثمانية
عشر البدنة والمرتضى اضاف المعين ان صادفه والمفيد ما سوى رمضان من الواجب وانما
الصيد والعامل على المشهور مع القضاء بقصر الصلاة ولا تخيير في الاربعة على الاظهر وجاهل
الحكم معذور يجزيه ويفطر اثناء النهار ولو علم ويقضيه والمفطر قبل حد الترخص او بعده
بعد الزوال وبعد ما التكفير لما التكفير لو استمر على سفره فينبني على عدم سقوطه بطرو المسقط
والقادم مفطر يمسك استحبابا ويقضيه ممسكا قبل الزوال لم يتم وبعده كالمفطر العامد
فصل الامور المعتبرة في نية الصوم اثنا عشر **الاول** تعيين سبب الصوم من نذر او كفارة
او تحمل او نحوها ولا يشترط في رمضان ولحق المرتضى النذر المعين وهو قريب في الحاق
التعيين كالمطلق لعلم المولف والقضاء اقرب رمضان احتمال ولو نوى في رمضان غيره
ما لا يصح منه عند الشيخ والمرتضى والمحقق في السرائر والمختلف لا يجزئ على الاصح **الثاني**
قصد الوجوب او الندب ولا يجزئ المريض مع امكان بطنه وتجزئ مع عدمه وفاقا للمحقق
الشهيد في متون الاربعة **الثالث** قصد الاداء او القضاء في غير رمضان وفيه لا يلزم
قصد الاداء او القضاء ويحتمل توجيه الترديد بينهما على الاقرب **الرابع** قصد القربة ولا
يفسد بضم طمع الثواب ورفع العقاب لما كانت هي الاصل اما العكس فالاكثر على افساده النية

في الصوم ويتعين وفي التداوي نظر والاظهر عدم الافساد فيهما وكذا الوا مرح الطبيب
فعلها الماء قد يفرق بين الصوم المعين وغيره **الخامس** تنجيزها او حكمه كالتعليق بشيئه
الله او بقاء الجبل مثلا الا بقدوم زيد مثلا ونادر صوم مقدمه فنوى ليلا لا يجزيه او لمن
على الاظهر فيبطل التعليق به وان شك تقدم قبل الزوال والمتداول ونوى صح **السادس** استدامة
الحكمية الى الليل فلو قصد الافطار ثم قطعها وهل يفسد صومه ابو الصلاح نعم وأوجب القضاء
والكفارة وافقه في المختلف على القضاء والمرتضى والشيخ لا ووافقهما في المعتبر وشيخه فلا تجديد
النية والمحقق من الطرفين محال ولا نص في هذا المقام **السابع** فيها بين اول الليل والفجر
في المعين وان تطاول يفسد ويصح مقارنتها للفجر خلافا للمفيد وابن ابي عقيل ولا تجزئ
في شعبان من ناسيها في رمضان خلافا للخلاف **الثامن** ايقاعها قبل الزوال لناسيها
ليلا والجاهل بوجوب ذلك اليوم فيعلم ومن تجدد عزمه على صوم واجب غير معين كالقضاء
والنذر المطلق **التاسع** ايقاعها ولو في آخر النهار لمن تجدد عزمه على صوم مندوب **العاشر**
تجديدها الرسول الندب فيظهر الوجوب او بالعكس **الحادي عشر** تجديدها لو نوى
من سبب فظهر الوجوب او الاستحباب بغيره **الثاني عشر** تعددها بتعدد الايام في غير
رمضان واكتفى فيه الشيخان بالواحدة في اوله ونقل المرتضى عليه الاجماع وما يتق من
المحقق انه ليس صومه عبادة واحدة فلا يفرق النية على اجزائه او عبادات متعددة
ليس بشي **فصل** لا يصح الصوم من اثني عشر **الاول** الطفل وان بلغ اثناء نهار رمضان
ولم يتناول خلافا للخلاف ولو ظن البالغ ان البلوغ الامنا بالجماع لم يجب الا مقارنة الوقف
الوجوب عليه ولو قطع احتمله والحق عدمه لجريان الدليل **الثاني** المجنون ولو كان
بفعله هو باخته ولا يتبع من المفطرات ولا يومي ولا مدخل لسبق النية خلافا للخلاف
الثالث ذات الدم المانع منه وهل الجاهلية كنقديم عادتها او تاخيرها فيما

ليعارف رمضان او النذر المعين اشكال لدم الظفر الفقهاء فيه بكلام **الرابع** المغمى عليه ولو خطه ولا
قضاء عليه وصحح المفيد والمرتضى صومه ان سبقت نيته واوجبا القضاء العلم بنيوا اما صوم النائم
فصحيح اجماعا مع سبق النية ولو استغرق النهار لشرب حرمة عامدا بالمانع فيه نظر **الخامس**
السكران فهو كالمغمى عليه الا في عدم القضاء **السادس** الكافر لا يصح منه الا ما او ليت الفجر ساليا
كالمسلم ادرك زواله خلافا للمبسوط والردة مطلقا في اثناء النهار مبطلة مطلقا والشيخ في الخلاف
ان يتقي الى الجزء وعلى المرتد القضاء ولو فطر لا دون المخالف اذا استبصر تخفيفا عليه
لا تصحيح عبادته للروايات الصحيحة بعدم صحتها **السابع** المريض المتضرر به كما مر وفي الحاق
الصحيح الخائف المرض اشكال ومال اليه بعض الاصحاب وهو غير بعيد وتردد في المنتهى
الثامن المسافر ولا يصح منه الواجب سوى ما مر اما المندوب فالصدوق والمفيد لا يصح
مطلقا وفي المبسوط الا ثلاثة الحاجة وصححه الشيخ والاصحاب الا الاربعة ووافقه المفيد في
الثلاثة واضاف مشاهد الائمة عليهم السلام وبعض المتاخرين على الكراهة بمعنى قلة الثواب
الا في ثلاثة الحاجة والمسالة محل توقف والاحوط كف المسافر عن مطلق المندوب سوى
الحجة روايات المنع وضعف روايات الصحة الا في ثلاثة ولا يصح سفرا نذر الدهر عدم
وقت القضاء والاحل ويفدي عن كل يوم بمد كالعاجز على الاظهر **التاسع** الشيخ والشيخة
مع العجز او المشقة ويفديان كل يوم بمد فان اطاقا قضيا والا سقط ويحتمل المفيد والمرتضى
والعلامة في المختلف الفدية بالمشقة واسقطها مع العجز **العاشر** ذو العطاش المايوس
برؤه كالشيخين والمرجو كالمريض عند بعض وكالمايوس عند آخرين **الحادي عشر** المرضعة
القليلة اللبن مستاجرة او متبرعة اذا اخشيتا ضرر الولد وان لم يقيضه الا لبنها وتفدي
بالمد وتقضي نسبيا كان ام رضاعا **الثاني عشر** الحامل المقرب الخائفة ضرر الولد وهو كالمرضعة
وكذا لو خافت ضررها وفاقا للعلامة **فصل** ما يستحب فعله ليلا في شهر رمضان اثنا عشر

الاول الدعاء عند رؤية الهلال واول ليلة فان ثالث دعائه يستقبل الى القبلة لا اليه غير مشيخوخه وادعيه ابن ابي عقيل دعاء خاصا الثاني الغسل في اول ليلة منه وفي خارجه ليما

نصفه وسبع عشر وتسع عشر واحدى وعشرين وثلث وعشرين الثالث اتيان الغساء في اول ليلة منه الرابع تعجيل الافطار الا لمن ثاقت نفسه فيوخر عن الصلوة الا ان ينتظر

افطاره الخامس الدعاء عند الافطار السادس الافطار على شئ حلو او الماء الفاتر فانه يغسل درن القلب السابع تفطير الصائمين المؤمنين فعن الكاظم ع فطرك اخاك

الصائم خير من صيامك الثامن قراءة ادعية المأثورة لكل ليلة وكل يوم ولا خلاله وبعده

وادعية سحوره سيما الدعاء الطويل الذي رواه ابو حمزة الثمالي عن سيد العابدين ع التاسع

قيام لياليه كلها وسيما افراده العاشر الاتيان بالنوافل الكوفية المخصوصة مع دعواتها الماثورة

الحادي عشر قراءة سورتي العنكبوت والروم ليلة ثلث وعشرين وروي سورة القدر الف

مرة الثاني عشر السحور ويتاكد في الواجب المعين وفي رمضان اكد وافضله الماء وافضله

السويق والتمر وكلما قرب الى الفجر كان افضل فصل يكره للصائم امور اثنى عشر الاول

الاول لمس النساء وتقبيلهن وملاعبتهن مع ظن عدم الامناء ومعه يحرم اما مع الامناء

ففي صحيحة زرارة الحرمة والقضاء ويستغفر ويقضي ان كان حراما ويكون على الاستحباب

الثاني فعل ما يوجب الضعف من دخول الحمام واخراج الدم والحق به الضرس وفي صحيحة

ابن سنان انما اكره دخول الحمام احتجما ليلا الثالث انشاد الشعر وان كان حقا كالدعاء

المنظوم وذم الدنيا والظاهر عدم اختصاص الكراهة ففي صحيحة حماد ان الصادق ع قال لم

لا ينشد الشعر بليل ولا ينشد في شهر رمضان بليل ولا نهار فقال له اسمعيل يا ابتاه

فانه فينا قال ولو كان فينا الرابع الحقنة بالجامد اما بالمايع فمحرمة لا مفسدة ونقل عن

الشيخ وخلافا للدروس وساوى المعتبر بينهما بالتحريم وعدم الافساد وفي المختلف نسبها

نقضا واوجبا القضاء الخامس ابو الدم الى الاذن والانف قطورا او سعوطا لم يتعدا الى الحلق السادس بل الثوب على الجسد السابع المرأة في الماء والحق بها الخنثى والخنثى المشروع

اما الرجل فلا يكره وان اكره بل الثوب والفارق الرواية وتحليل الاولوية باطل الثامن

مص النواة التاسع مضغ العلك العاشر شم الرياحين سيما نرجس الحادي عشر الاكتحال بما فيه مسك او صبر الثاني عشر تقبيل صوم المستحب بعد الزوال فصل يستفاد من القرآن

المجيد واحاديث ائمتنا عليهم السلام اختصاص شهر رمضان من بين الشهور باثنى عشر

مزية الاول انه انزل فيه القرآن وروى الشيخ في التهذيب عن الصادق ع عن النبي ص انه

والانجيل والزبور ايضا انزلت فيه الثاني انه مشتمل على ليلة القدر التي هي خير من الف شهر

الثالث ان الله سبحانه فرض فيه الصيام الرابع ان رمضان اسم من اسماء الله فمعنى شهر

رمضان شهر الله ولا يقال هذا رمضان ولا رمضان جاء ولا رمضان ذهب روي عن النبي ص

وعن امير المؤمنين ع وروى ثقة الاسلام الكليني عن الباقر ع بطريق صحيح وفي الدروس ان هذا

النهي للتنزيه اذ الاخبار عنهم ع مملوة بلفظ رمضان الخامس انه اول السنة الشرعية

كما قال الشيخ في المصباح ان من روايات اصحابنا ان شهر رمضان اول السنة وانما جعل

المحرم اول السنة اصطلاحا وروى ثقة الاسلام والتهذيب بسند صحيح عن الصادق ع السادس

ان قيام ليلة منه كقيام سبعين ليلة من غيره السابع ان تادية فريضة فيه كتادية سبعين

فريضة في غيره الثامن ان تفطير المؤمن فيه كفارة لذنوبه وعتق رقبة من النار التاسع

الانفاس فيه تسبيح العاشر ان من خفف فيه عن مملوكه خفف الله سبحانه حسابه

الحادي عشر ان عدد ايام الخلاف فيه جوازه على

الصراط يوم تزل فيه الاقدام الثاني عشر

الثلاثة عشر واحد ... ختم القرآن ...

سوال الشيخ احمد بن الشيخ حسن وبناؤه بسم الله والحمد لله ما يقول شيخنا ايده الله تعالى في رجل

عنده امانة لرجل قد توفي ولا يعرف الامين له وارثا غير انه يعرف بلاده ويعلم تفتيش بعض العشر على

وارث مثلا من ابناء العجم والحول لا يحول التفتيش عن ذلك متعذر ولو امكن حصل الغالب

غير لا يجهل فما حكم هذا المال المودع والحمد لله رب العالمين الجواب ان هذا المال الذي ترك

وديعة عند من ثبت عنده شرعا ولم يعلم له بعد وارث الا بالتفتيش فلا يحصل ابراءة بحكم الوديعة

عند من اودع عنده حتى يدفع الى الوارث بعد تحققه ولو التفتيش والبحث عنه ومع ذلك

فالتفتيش والبحث واجبان عليه بقدر الامكان ولا يجوز له التصرف فيه بوجه من الوجوه ملكا

ولا صدقة لان ذلك انما يجوز حيث لا يعرف له وارث بعد التفتيش والبحث فيكون من اموال

الامام ع حينئذ لانه وارث من لا وارث له كما جاءت به الصحاح المستفيضة عنهم عليهم السلام

واما الاخبار الدالة على الامر بالصدقة به على الفقراء مطلقا او فقراء بلاده كما هو معمول كثير منها

وان ضعف طريقه محمولة على الرخصة منهم ع في اموالهم فاما ما جاء في خبر الهيثم عن الهيثم ابن

روح صاحب الخان من انه كتب الى العبد الصالح اني اتقبل الفنادق فينزل عندي الرجل

فيموت فجاءة ولا اعرفه ولا اعرف بلاده ولا ورثته فيبقى المال عندي كيف اصنع به ولمن

ذلك المال قال اتركه على حاله فلا يناقض ما قررناه لان اتركه على حاله انما هو قبل التفتيش

والبحث ولا يلزم من قول السائل فيه لا اعرفه ولا اعرف بلاده ولا ورثته انتفاء طريق المعرفة

والتفتيش اصلا لان ذلك لا يظهر من ظاهر العبارة صريحا به ولو كان كذلك لامكن القول

بان قوله ع اتركه على حاله من باب الاستيذان منه عليه السلام لانهم مسلطون على اموالهم وكذا

ما جاء عنهم ع من جعله كسبيل المال المشروع من باب الرخصة ايضا كما في حسنة هشام بن سالم

قال سأل حفص الاعور ابا عبد الله ع وهو حاضر فقال كان لابي اجير وكان له عنده شئ

فهلك الاجير فلم يدع وارثا ولا قرابة وقد ضقت بذلك كيف اصنع قال رأيك المساكين

المساكين فقلت اني ضقت بذلك ذرعا قال هو كسبيل مالك فان جاء طالب اعطيته فانه

كان في حكم له اخيل بعد القطع بعدم الوارث والقرابة المشكوك لا ندري انه علم بان يحطه

المشروع كسبيل ماله ورعا ذلك لان امر المال ذلك له وكذا اما جاء التخصيص فيه له بالصدقة

بعد ان يعلم منه الجهد وعدم التقصير في الطلب كما في رواية الفقيه بعد الحسنة المتقدمة حيث

قال فيه ان لم تجد له وارثا وعرف الله منك الجهد فتصدق بها وهو في الاضافة من انه برك

له بم وانه من الانفال للمسئلة في صيرورة المرتد ومهما فطرى مخصوص انعقد ولد ابويه

مسلم او ملي وهو حلال فيه عليه والما ان يكون رجلا او امرأة والحكم في هذه المسئلة يختص

بالرجل المرتد عن فطرة ودون المرأة فان حكمها ان تحبس وتضرب اوقات الصلوة حتى تتوب او تموت

فطرتها كانت او ملية ودون الرجل الملي فانه يستتاب فان تاب قبلت توبته والا قتل ولا يقسم الله

حتى يقتل بخلاف الفطري وهو محل البحث فانه بمجرد الارتداد وان تاب يجب قتله ويقسم ماله

على جميع ورثته وتعتد زوجته عدة الوفاة ولو تعذر قتله لغيبته او هربه فلا تسقط الاحكام

الباقية اذ لا ترتب لها على القتل والظاهر قبول توبته ان تاب فيما بينه وبين الله تعالى ولكن لا تسقط

عنه الاحكام المذكورة ويدل على ذلك الاخبار المستفيضة منها صحيحة محمد بن مسلم قال سألت

ابا جعفر ع فقال من رغب عن الاسلام وكفر بما انزل على محمد ص بعد اسلامه فلا توبة له وقد وجب

قتله وبانت منه امرأته ويقسم ما ترك على ولده ومنها موثقة عمار الساباطي قال سمعت ابا عبد الله ع

يقول كل مسلم بين مسلمين ارتد عن الاسلام وجحد محمدا ص نبوته وكذبه فان دمه مباح لكل من

سمع ذلك منه وامرأته بائنة منه يوم ارتد فلا تقربه ويقسم ماله على ورثته وتعتد امرأته

عدة المتوفى عنها زوجها وعلى الامام ع ان يقتله ولا يستتيبه وروى الشيخ في باب

الصدوق في الصحيح انه كتب عامل امير المؤمنين ع اليه اني اصبت قوما من المسلمين زنادقة وقوما من

النصارى زنادقة فكتب اليه اما من كان من المسلمين ولد على الفطرة ثم تزندق فاضرب

منفعة لا تشتبه ومن لم يلاحظ الفطرة فاشتبه فان تاب [illegible] بحفظه واما [illegible]

فاهم عليه اعظم من الزندقة [illegible] الحسن بن محبوب والمرتد اذا ارتد عن الاسلام

فان تاب وجب الاخلاد في السجن [illegible] من الاخبار والروايات

الاولى وان كانت مطلقة بالنسبة الى الفطري والملي الا انها محمولة على الفطري بقرينة الاخبار

التي بعدها وغيرها ايضا [illegible] من الرسايل التي صنفها الشيخ المحقق الشيخ يوسف [illegible]

[illegible]

[illegible]

هذا المتن من قواعد العقائد بسم الله الرحمن الرحيم من [illegible]

[illegible]

[illegible]

الباب الثاني في صفات الصانع تعالى

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الباب الثالث

[illegible]

[illegible]

فصل

[illegible]

فصل

[illegible]

فيحصل بواسطته ... الا الله تعالى والله تعالى انما فعل شيئا كالاحراق مقارنا للشيء على سبيل العادة
... الباب الرابع
في النبوة وما يتبعها من الامامة وفيه ... الاول في النبوة وما يتعلق بها النبي انسان
مبعوث من الله الى العباد ليكملهم بان يعرفهم ما يحتاجون اليه في طاعته وفي الاحتراز عن معصيته و ...

[illegible]

الباب الخامس

[illegible]

القسم الثالث

[illegible]

المسألة الاولى

[illegible]

المسألة الثانية

[illegible]

المسألة الثالثة

[illegible]

المسألة الرابعة

[illegible]

المسألة الخامسة

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ولا انسان فان الانسان عدم الانسانية من اي محل كان واعلم ان المتقابلين بالعدم والملكة اما ان
يعتبر التقابل بينهما بالنسبة الى موضوع قابل للامر الوجودي بحسب الشخص في وقت يمكن حصوله فيه
كالكوسجية فانها عدم اللحية عما من شانه ان يكون ملتحيا في ذلك الوقت [illegible]
يعتبر بالنسبة الى موضوع قابل للامر الوجودي بحسب الشخص مطلقا او سواء كان في وقت يمكن حصوله
[illegible]

ثلاثة نفر لك فاعطاها كل ثلث رغيف درهما فاعطى صاحب الرغيفين [illegible] سبعة دراهم
واعطى صاحب الثلاثة [illegible] وغير ذلك من النكت التي لا تعد ولا تحصى **السابع** ان جميع
الفضلاء ينتسبون اليه فان اهل التفسير يرجعون في علومهم الى عبد الله بن عباس وهو تلميذ
علي حتى روي انه شرح لهم في ليلة من بسم الله الرحمن الرحيم من اول الليل الى اخره والمعتزلة
والاشاعرة من المتكلمين ياخذون علومهم عنه وكذا النحو هو مستنبطه والدال عليه
وواضعه لابي الاسود الدؤلي روي انه دخل عليه فقال يا امير المؤمنين فسدت السن
الناس فاخرج لهم نحوا يحفظ السنتهم عن الخطا فكتب له الكلام ثلثة اشياء اسم وفعل وحرف
فالاسم ما انبا عن المسمى والحرف ما جاء لمعنى في غيره وكل فاعل مرفوع وكل مفعول منصوب
وكل مضاف اليه مجرور فاخذه ابو الاسود وفرع عليه هو وغيره حتى صار علما مشهورا
وعلم الاصول مرجعه الى كلامه دون كلام غيره وغير ذلك من العلوم **الثامن** انه كان اشجع
الصحابة حروب الشرع باجمعها كانت على يده ولم يبارز احدا الا قتله ووقايعه في الحروب
مشهورة لا تحصى كثرة ولم يسبقه احد ممن تقدمه ولا لحقه من تاخر عنه **التاسع** انه
ازهد الصحابة ولم يتزين للدنيا احد سواه حتى انه طلقها ثلاثا مبالغة في تركها وانه قال لها
اليك عني يا دنيا ابي تعرضت ام الي تشوقت لا حان حينك هيهات غري غيري لا
حاجة لي فيك وقد طلقتك ثلاثا لا رجعة فيها فعيشك قصير وخطرك يسير واملك حقير ولم
يحك عن احد من الصحابة [illegible] وكان يصوم النهار ويفطر على قليل من
جريش الشعير [illegible] وكان يختمه فقيل له في ذلك
فقال اخاف [illegible] قال عبد الله بن ابي رافع دخلت عليه [illegible]
جرابا مختوما فوجدنا فيه خبز شعير يابسا [illegible] قال
خفت هذين الولدين ان يلتاه بزيت او سمن [illegible] وقال والله لقد رقعت مدرعتي هذه حتى
استحييت من راقعها الحديث وهذا سبيل لم يسلكه احد سواه **العاشر** انه كان اعبد الناس
حتى ان زين العابدين [illegible] مع كثرة عبادته ونسكه وكان يصلي في كل يوم وليلة الف ركعة وكان
[illegible] **الحادي عشر** انه كان اكرم الناس بعد
رسول الله [illegible]
ايام للمسكين واليتيم والاسير [illegible] ويطعمون الطعام
على حبه مسكينا ويتيما واسيرا الى اخر الايات روى الثعلبي في تفسير سورة هل اتى على الا
نسان باسناده الى ابن عباس قال مرض الحسن والحسين فعادهما جدهما رسول الله
ومعه ابو بكر وعمر وعادهما عامة العرب فقالوا يا ابا الحسن لو نذرت على ولديك وكل
نذر لا يكون له وفاء فليس بشيء فقال علي ان برا ولداي مما بهما صمت ثلاثة ايام شكرا لله
عز وجل وقالت فاطمة [illegible] مثل ذلك فالبس الغلامان العافية وليس عند ال محمد
قليل ولا كثير فانطلق الى شمعون بن حاريا الخيبري فاقترض منه ثلاثة اصوع
من شعير [illegible] فانطلق الى جار له من اليهود يعالج الصوف
يقال له شمعون بن حاريا فقال له هل لك ان تعطيني جزة من صوف تغزلها لك بنت محمد
بثلاثة اصوع من شعير فقال نعم فاعطاه فجاء بالصوف والشعير فاخبر فاطمة بذلك فقبلت
واطاعت قالوا فقامت فاطمة الى صاع فطحنته واختبزت منه خمسة اقراص لكل
منهم قرص وصلى علي مع النبي المغرب واتى المنزل فوضع بين يديه فاتاهم مسكين
فوقف بالباب فقال السلام عليكم اهل بيت محمد مسكين من مساكين المسلمين
اطعموني اطعمكم الله من موائد الجنة فسمعه علي فامر باعطائه فاعطوه ومكثوا
يومهم وليلتهم لم يذوقوا شيئا الا الماء القراح فلما كان اليوم الثاني قامت فاطمة الى
صاع فطحنته واختبزت وصلى علي مع النبي ثم اتى المنزل فوضع الطعام بين يديه فاتاهم
يتيم فوقف بالباب وقال السلام عليكم اهل بيت محمد يتيم من اولاد المهاجرين استشهد

والدي يوم العقبة اطعموني اطعمكم الله من موائد الجنة فسمعه علي فامر باعطائه فاعطوه
ومكثوا يومين وليلتين لم يذوقوا شيئا الا الماء القراح فلما كان اليوم الثالث قامت فاطمة الى الصاع
الثالث فطحنته واختبزت وصلى علي مع النبي ثم اتى المنزل فوضع الطعام بين يديه فاتاهم اسير فوقف
بالباب وقال السلام عليكم اهل بيت محمد تاسروننا ولا تطعموننا اطعموني فامر باعطائه فاعطوه
ومكثوا ثلاثة ايام ولياليها لم يذوقوا شيئا الا الماء القراح فلما كان اليوم الرابع وقد قضوا نذرهم
اخذ علي بيده اليمنى الحسن وباليسرى الحسين واقبل الى رسول الله وهم يرتعشون كالفراخ من
شدة الجوع فلما ابصرهم النبي قال يا ابا الحسن ما اشد ما يسوؤني ما ارى بكم انطلق الى منزل فاطمة
فانطلقوا اليها وهي في محرابها قد لصق بطنها بظهرها من شدة الجوع وغارت عيناها فلما راها النبي
قال واغوثاه يا الله اهل بيت محمد يموتون جوعا فهبط جبرئيل على محمد فقال يا محمد خذ ما هناك الله
في اهل بيتك فقال ما اخذ يا جبرئيل فاقراه هل اتى على الانسان حين من الدهر الى قوله انما نطعمكم
لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا وقيل الى اخر السورة **الثاني عشر** اخباره بالغيب [illegible]
[illegible] اخباره عن نفسه الشريفة بالقتل وبقتل ولده الحسين و
اخباره عن [illegible] النهروان [illegible] قالوا ان اهل النهروان قد عبروا فقال لم يعبروا فاخبر
مرة ثانية فقال لم يعبروا فقال الجندب بن عبد الله الازدي في نفسه ان وجدت القوم قد عبروا
كنت اول من يقاتله قال فلما وصلنا النهر لم نجدهم عبروا فقال يا اخا الازد اتبين لك الامر
وهذا يدل على اطلاعه على السرائر والضمائر وغير ذلك وهو كثير لا يعد ولا يحصى وقد ذكرنا
طرفا من ذلك في كتاب نهاية المرام واذا ثبت انه افضل كان اولى من غيره لما تقدم من ان
تقديم المفضول على الفاضل قبيح عقلا ونقلا **البحث الرابع** في امامة باقي الائمة الاثني عشر عليهم السلام
وهم الحسن بن علي والحسين بن علي وعلي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر وعلي
بن موسى ومحمد بن علي وعلي بن محمد والحسن بن علي ومحمد بن الحسن صاحب الزمان صلوات الله عليهم
اجمعين لما بينا من وجوب العصمة في الامام ووجوب اختصاص الامامة بالافضل [illegible]
الاجماع اذ كل من اثبت العصمة قال بامامتهم خاصة دون غيرهم وللنقل المتواتر من الشيعة
خلفا عن سلف بنص النبي على واحد بعد واحد منهم كقوله للحسين ابني هذا امام ابن امام
اخو امام ابو ائمة تسعة تاسعهم قائمهم يملا الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما وامثال ذلك
في الكتب كثيرة [illegible]
لم يكن افضل منهم ولا مساويا لهم في الفضل بل كل واحد منهم في زمانه افضل من [illegible]
فيكون كل واحد منهم اولى بالامامة [illegible]
[illegible]
اذا استبد به وخص به نفسه ولا استبعاد في طول عمره فقد وجد في الازمنة الماضية والقرون
الخالية من عمر عمرا مديدا اطول من عمره كشعيب ولقمان فانه نقل انه عاش ثلاثة الاف
سنة واذا ثبت ان الله تعالى قادر على كل مقدور ولا شك في امكان بقائه مدة طويلة
فلا استبعاد ووجب القطع بوجوده مع هذا العمر الطويل للنص الدال عليه من النبي ومن
الائمة المنقول متواترا بين الامامية ولوجوب نصب امام في كل زمان ووجوب عصمته
والله الهادي والسلام على
من اتبع الهدى

[illegible] اجمع المسلمون [illegible]
[illegible]

شيئا لا كلي من شريعته بالمرة الواحدة لعدم دلالة الامر على التكرار واما الثالث فلان بيان
الدوام مع علامة تلبيس لا يصدر من النبي المعصوم واحتجاج اليهود بان النسخ باطل لان [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
غير معلوم بل هو مختلق وقيل ان مختلقه ابن الراوندي والذي يدل على كونه مختلقا انه لو كان
صحيحا عندهم لقضت العادة باحتجاجهم على النبي [illegible] ولم يحتجوا
به عليه ولا شاع ذلك واشتهر عادة فلا يكون صحيحا والتواتر [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] القران المجيد على محمد
[illegible]
[illegible] من شريعة عيسى ومحمد عليهما السلام [illegible] انقطاع شريعته
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible] وان كانت شهوتهم باعثة على القبائح والشرور وعقولهم مانعة عنها [illegible]
[illegible] ان الله اصطفى ادم ونوحا
وال ابراهيم وال عمران على العالمين والعالم اسم لما سوى الله تعالى فيشمل الملائكة وغيرهم ولانهم يعبدون
الله تعالى مع معارضة القوى الشهوية لهم والملائكة يعبدونه من غير معارض لهم في العبادة
[illegible] فالعبادة مع وجود المعارض احمز وابلغ في استحقاق الثواب ولا معنى للافضلية
سوى زيادة استحقاق الثواب ولانه تعالى امر الملائكة بالسجود لادم [illegible] واذ قلنا
للملائكة اسجدوا لادم [illegible]
ادم افضل من الملائكة [illegible]
ادم اعلم من الملائكة لانه كان عالما بالاسماء دونهم لقوله تعالى وعلم ادم الاسماء
كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال انبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سبحانك لا
علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم فكان ادم افضل من الملائكة لقوله تعالى قل هل
يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون واحتجت المعتزلة وغيرهم ممن نفى افضلية الانبياء
من الملائكة بقوله تعالى ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين فان ابليس
[illegible]
[illegible] لن يستنكف المسيح ان يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون فان سياق
هذه الاية يدل على افضلية الملائكة [illegible]
[illegible]
[illegible] ولا اقول لكم اني ملك [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
والله الهادي والسلام
من اتبع الهدى

تفسير قال [illegible] الادراكات تطلق على معنيين احدهما ما يعم الاحساس والتخيل والتوهم والتعقل
وثانيهما الاحساس فقط وهو المراد هنا [illegible] الاشعرية الى ان
الاحساس بالشيء [illegible] فان الابصار علم بالمبصرات والسماع علم بالمسموعات وهكذا البواقي [illegible]
[illegible]
[illegible] مذهب الحكماء والمعتزلة [illegible] الاشاعرة فانهم ذهبوا
[illegible] الادراك [illegible] الاول الابصار في
[illegible] وهي قوة مودعة في ملتقى [illegible] من شانها
ادراك الالوان والاضواء والاشكال والمقادير [illegible] عصبتان مجوفتان [illegible]
تقاطعا صليبيا [illegible]
[illegible]
في سطح واحد [illegible]
[illegible]
ان الابصار بخروج الشعاع من العين [illegible]
قيل بانطباع في العين صورة [illegible] الطبيعيون فانهم قالوا ان الابصار بانطباع
شبح المرئي في جزء من الرطوبة الجليدية التي تشبه البرد والجمد الصافي فانها كالمرآة فاذا
قابلها [illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

در ثواب صله ارحام

[illegible]

در حقوق همسایگان و مهمان

[illegible]

در قضای حاجت مؤمنان

[illegible]

[illegible]

كتاب وكه ... وقد العبد الاثم ... سنة ١٢٣٠

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحبب ... وجعل ...

عيون الاخبار

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم ... الحكيم ... ثلاث ... ولا تفعل ... فاذا فرغت فاسجد

سجدة ... استخير الله برحمته خيرة في عافية ثم

استوعب الماخذ اللهم خير لي في جميع اموري في يسر منك

وعافية ثم اضرب بيدك الرقاع فتش بها واخرج واحدة

واحدة فان خرج ثلاث مرات متواليات افعل فافعل الامر

الذي تريده وان خرج ثلث متواليات لا تفعل فلا تفعله وان

خرجت واحدة افعل والاخرى لا تفعل فاخرج من الرقاع

الى خمس فانظر الى اكثرها ودع السادسة لا تحتاج اليها

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم امنى كما عرفتك الحمد لله على ما جعل في الارض من بني آدم خلائف واخرج

على ايدي المصطفين من صفائح صحايف الصلوة على من هو اصل الكون والكائنات له تبع محمد النبي

الامي وعلى آله واصحابه ومن اتبع وبعد فهذه تلويحات في تفسير قوله تعالى الله نور السموات

والارض مثل نوره كمشكوة فيها مصباح مشيرة الى التاويلات لارباب القلوب وفي هذه الاية

بحثان الاول في لفظها واعرابها والثاني في حقيقتها ومعناها اما الاول فالنور اسم

الذات والنور اسم من اسماء الصفات معناه ظاهر في نفسه مظهر لغيره كنور الشمس ولذلك

قال المفسرون ان النور الواقع ههنا بمعنى المنور ولفظ السماء والارض موضوع لهذا البناء

الرفيع والفراش الوضيع ثم استعير لكل رفيع ووضيع كما قيل الناس ارض بكل ارض وانت من

فوقهم سماء فمعنى قوله تعالى الله نور السموات والارض على هذا انه مظهر كل شيء من رفيع ووضيع

فان كل ما سوى الله بين رفيع هو عالم الارواح ووضيع هو عالم الاجسام او كله وضيع بالنسبة

الى رفيع الدرجات وان كان بعضه رفيعا بالنسبة الى بعض والرفيع والوضيع ههنا بالمكانة

لا بالمكان فالمرتفع بالنسبة الى المنافي وقوله مثل نوره اي صفته ماخوذ من المثل

السائر الذي هو في الاصل قول فيه غرابة ثم استعير لكل صفة غريبة وقوله كمشكوة اي كمثل

مشكوة كما قال تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد نارا حيث شبه صفة المنافقين بصفة المستوقد

وفي قوله مثل نوره كمشكوة حذف واتساع اذ ليس المراد منه تشبيه صفة نوره بصفة المشكوة

بل المراد اما تشبيه صفة نوره بصفة المصباح او تشبيه ما فيه نوره بصفة مشكوة فيها

مصباح فالتقدير مثل نوره في السموات والارض كمثل مصباح في مشكوة او مثل ما فيه نوره كمثل مشكوة

فيها مصباح واللام في المصباح للعهد وكذا في الزجاجة شبه الزجاجة بالكوكب الدري لانه

كان منهما وجعل الكوكب مشبها به لانه ابلغ في وجه الشبه من حيث اضائته لا ذاتية بخلاف

اضائة الزجاجة وفي يوقد تلك قراءات مضارع او ماضيا البناء للفاعل مذكرا وفاعله ضمير المصباح

وجواب لو محذوف دل عليه ما قبله التقدير لو لم تمسسه نار يكاد زيتها يضيء **واما البحث**
الثاني فقوله الله نور السموات والارض معناه انه تعالى مظهر جميع الاشياء بالوجود عن العدم
فان الوجود نور يظهر به اعيان الممكنات في ظلمة العدم والموجد صفة ذاتية لله تعالى عرض
لاعيان الممكنات ولهذا حكم بعضهم بانه النور والاعيان الظاهرة بنور الوجود اما روحانية
سماوية وتنورها به كتنور الزجاجة بالمصباح بلا واسطة واما جسمانية ارضية
وتنورها بنور الوجود بتوسط الروحانية كتنور المشكوة بنور المصباح بتوسط الزجاجة
فكما ان الزجاجة تاخذ النور من المصباح وتؤديه الى المشكوة كذلك عالم الارواح ياخذ نور الوجود من
الله تعالى وتؤديه الى عالم الاجسام وذلك لان عالم الارواح للطفها وصفائها تنفذ فيه نور الوجود
وتتنور بكليته فتنور عالم الاجسام بنوره المنعكس منه وعالم الاجسام لكثافتها وكدورتها لا تنفذ
فيه نور الوجود فلا يتنور بكليته ولا يتنور الغير كما ان الزجاجة لدقتها وصفائها ينفذ فيها نور
المصباح فتتنور بكليتها وتنور المشكوة لكثافتها وكدورتها لا ينفذ فيها النور فلا يتنور منها
الا الوجه الذي يلي الزجاجة وكما ان الوجود نور يعم جميع الاشياء كذلك العلم نور يختص ببعضها من
الارواح والعقول والنفوس فانها جواهر نيرة بنور العلم الالهي وانوار علوية روحانية يستمد
منها الانوار السفلية الجسمانية وظهور الاشياء لا يتم الا بهذين النورين كما لا يتم ظهور
الجزئيات الا بنور البصر ونور الشمس فالعلم كنور البصر والموجد كنور الشمس وكما ان الانوار
الجسمانية مراتب بعضها اعلى من بعض يصل اليه فيض النور اولا ثم بواسطته يصل الى الادنى
كوصول النور الى الشمس اولا ثم بواسطتها الى سائر الكواكب كذلك الانوار الروحانية بعضها
اعلى من بعض يصل اليه الفيض اولا ثم الى الاقرب فالاقرب فيصل الى الارواح العلوية اولا
ثم العقول ثم النفوس ثم الحواس الباطنة والظاهرة في كل طبقة من هذه الطبقات مراتب
بعضها اقرب الى منبع الانوار من بعض واقرب الانوار اليه نور روحانية النبي صلى الله عليه وسلم يصل

اليه النور اولا ثم يفيض منه الى سائر الانوار الملكية والبشرية والاشارة اليه قوله صلى الله عليه وسلم والله
معط وانا قاسم ويليه في عالم الشهادة لمشبه انوار العلماء الى من تلحق مثال اتم مما نطقت به هذه الاية
وقد المثل الاعلى واما توقد المصباح من الشجرة المباركة التي لا شرقية ولا غربية فالله تعالى قد نور
من مدد فيض الذات الذي هو ذات الممكن فاعيان الممكن كلها امدا للذات الازلية المنبسطة
على مراتب الامكان في مقبع العلم الالهي ويسمى اعيانا ثابتة وكما ان توقد المصباح يكون بمدد الزيت
كذلك ظهور نور الوجود يكون بمدد الاستعداد من ذوات الممكنات التي هي بمثابة امداد فيض الذات
فذات الممكن كشجرة متاصلة في علم الله شجرية في عالم الخلق يوقد منها مصباح الوجود وكونها لا شرقية
ولا غربية لانها قابلة للوجود والعدم اي لكل من النقيضين الاخر الوجود ولظهوره منسوب الى
الشرق والعدم لخفائه منسوب الى الغرب وكونها قابلة للوجود قبل الوجود يضاهي زيتا يضيء بلا مسيس
النار فاذا وجدت بالوجود وانضافت الى وجودها قبل الوجود نور الوجود وقع نور على نور وما كان الغرض
من ضرب هذا المثل بيان نوره ان الهداية الى ذلك عطية الله تعالى قال يهدي الله لنوره من يشاء
ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شيء عليم ضعيف كيفية الهداية لمن يشاء الضرب المثل ويلوح
من الاية معنى اخر اقرب الى الفهم وهو ان المراد بنور الله نور معرفته في القلب فهو كمصباح في زجاجة
والقلب شبه بنور المعرفة لرقته وصفائه كزجاجة مضيئة بنور المصباح كانها كوكب دري
والقالب شبه بنور المعرفة الظاهرة والعلم كمشكوة فيها مصباح والعلم من حيث انه مدد
المعرفة بمثابة زيت توقد منه المصباح والقالب من حيث استخراج العلم منه بمثابة شجرة مباركة
زيتونة ومن حيث اشتماله على الاعضاء الجسمانية والقوى الروحانية لا شرقي اي ليس روحانيا
صرفا ولا غربي اي جسمانيا صرفا والعلم من حيث انه صالح يطاع به الله تعالى في نفسه نورانية
من غير شيء ولو فرض مجردا عن نور المعرفة فهو كزيت يكاد يضيء ولو لم تمسسه نار فكيف اذا انضاف
اليه نور المعرفة في القلب فهو نور على نور اللهم اهدنا لنور معرفتك متصلا بنور طاعتك والحمد لله

الا كلا واحدا والصلوة على نبيه محمد بالغنا وفقا قراءة

الزنديق لفظ معرب والجمع الزنادقة وقد تزندق والاسم الزندقة قيل وزندقة المرء الا لا يؤمن بالاخرة
ووحدانية الخالق وفي قلب معناه ما يقوله العامة ملحد ودهري وهذا المعنى الثاني اولى فان المراد
به من ينكر الصانع اصلا لا من اعتقد اثنين كالثنوية القائلين بالهين اثنين وعن ابن دريد انه
فارسي معرب واصله زنده اي يقول بدوام بقاء الدهر وفي مفاتيح العلوم الزنادقة هم المانوية وكان
المزدكية يسمون بذلك ومزدك هو الذي ظهر في ايام قباد الملك وزعم ان الاموال والحرم مشتركة
واظهر كتابا سماه زند وهو كتاب المجوس الذي جاء به زردشت الذي يزعمون انه نبي فنسب اصحاب
مزدك الى زند والدهري المقابل للزنديق والدهر يراد به الزمان ويجمع على دهور وقد يراد به الزمان
الطويل ومدة الحيوة الدنيا والفلاسفة المتقدمون اطلقوا كلا واحدا من الزمان والدهر والسرمد
بمعنى اخر فقالوا نسبة المتغير الى المتغير زمان ونسبة المتغير الى الثابت دهر ونسبة الثابت الى الثابت
سرمد ولعل المراد من الزمان مدة دوام المتغيرات ومن الدهر بقاء معية المتغير بالثابت كدوام
الفلك بالملك وبقاء الملك بالملكوت وان كان احدهما متجددا في كل حين والاخر مستمرا ومن
السرمد البقاء المطلق الذي لا تغير فيه اصلا ومن الناس من زعم ان الزمان مقدار الوجود مطلقا
فجعل الموجود زمانيا حتى الباري تعالى علوا كبيرا ومنهم من جعل الزمان واجب الوجود بناء على شبهة
وهي ان الزمان غير جائز العدم لذاته وكل ما يمتنع العدم لذاته واجب الوجود لذاته فالزمان
واجب الوجود لذاته اما الصغرى فلانه لو جاز عدمه لكان العدم سابقا عليه او لاحقا به وهذا السبق
واللحوق لا يكون الا بالزمان فيلزم من فرض عدمه وجوده وهو محال واما الكبرى فظاهرة والجواب
ان عدم سابقيته ليس مستلزما لكونه سابقا او لاحقا بل معناه ان لا يكون موجودا في زمانه اصلا واما الوارد
في الحديث لا تسبوا الدهر فان الدهر هو الله وفي رواية فان الله هو الدهر فالوجه في ذلك انهم
اذا اصابتهم حوادث الدهر وحوادث الزمان ونوائبه نسبوها الى الدهر وسبوه بذلك وكثيرا ما في

في اشعارهم وخطبهم فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذم الدهر وسبه اي لا تسبوا فاعل هذه الاشياء فانكم اذا
سببتموه وقع السب على الله لانه الفعال لما يريد لا الدهر فيكون تقدير الرواية الاولى فان جالب
ومنزلها هو الله لا غير فوضع الدهر موضع جالب الحوادث لاشتهار الدهر عندهم بذلك وتقدير
الرواية الثانية فان الله هو جالب الحوادث لا غير ردا لاعتقادهم ان جالبها هو الدهر

فايدة الحكماء ان السموات وما فيها وما بينها كلها حية ناطقة مطيعة لله تعالى وحركاتها وان
حركاتها عبادة ملكية وما فيها موضع الا وفيه ملك ساجد او راكع كما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم
وحمل هذا الحديث على ان المعنى كونها عمرانا فانها مساجد الله وفيها البيت المعمور وعمارة المساجد
انما هي بالتسبيح والذكر والصلوة ومن هنا يعلم بطلان قول من زعم من الظاهريين ان الفلك
جماد غير ذي روح وانطق وان الكواكب كالدرر واليواقيت وساير الاحجار جمادات وحركاتها
قسرية كقول الطبايع ومما يكذبهم في هذا القول ما ورد في الادعية المشهورة عن ائمتنا عليهم السلام
والتحية عند رؤية الهلال من قوله ايها الخلق المطيع الدائب السريع المتردد
في فلك التدبير وكذا ما ورد عن امير المؤمنين عليه السلام في بعض خطبه **اثارة كشفية** اعلم ان اظهر
الموجودات واجلاها هو الله تعالى لان كلما هو اقوى وجودا فهو اشد ظهورا اذ الوجود هو
النور والله اقوى الموجودات لان وجودات ما سواه منه وبه حصلت وباشراق ذاته عليها ظهرت
وسر خفائه على الناس مع شدة ذلك لا بد من بيان السبب فيه اما بيان انه وجب ان يكون اظهر الاشياء
فلنفهمه بمثال وهو انا اذا راينا انسانا يكتب ويخيط كان كونه حيا عالما قادرا مريدا اظهر عندنا من
اظهر الاشياء وهذه الصفات اجلى عندنا من ساير صفاته الظاهرة والباطنة اذ لا يعرف بعضها كشهوته
وغضبه وخلقه وصحته ومرضه ونشك في بعضها كمقدار طوله ومرضه ولون بشرته وغير ذلك
واما حيوته وعلمه وقدرته وارادته فانه جلي عندنا من غير ان يتعلق الحس الظاهر بها لانها
محسوسة بشيء من الحواس الظاهرة وليس عليها مع هذا الظهور الوضوح والجلاء الا دليل واحد هو

المحيط به وامام وجود الله تبارك وتعالى وقدرته وعلمه وارادته وحكمته فيشهد له جميع ما في الملكوت والعالم
وكل ما نشاهده وندركه بالحواس الظاهرة والباطنة من حجر ومدر ونبات وشجر وحيوان وارض وسماء
وكوكب وبحر وبر ونار وهواء اول شاهد عليه انفسنا وابداننا وتقلب احوالنا المذكورة في الحديث وظهور
الاشياء في علمنا انفسنا ثم احوالنا محسوسة بالحواس ثم مدركاتنا بالعقل والبصيرة وكل واحد
من هذه المدركات له دليل واحد وشاهد واحد وجميع ما في العالم شواهد ناطقة وادلة شاهدة
بوجود خالقها ومدبرها ودالة على علمه وقدرته ولطفه وحكمته فان كانت حيوة الكاتب ظاهرة
عندنا فليس لها شاهد الا حركة يده فكيف لا يظهر عندنا من لا يتصور شيء في الوجود داخلا وخارجا
الا وهو شاهد عليه ومامن ذرة الا وينادي بلسان حالها انه ليس وجودها بنفسها ولا حركتها بذاتها
وانها محتاجة الى موجد ومقوم ومحرك فاذا تحققت هذا فنقول انه لم يبق في الوجود مدرك ولا محسوس
ولا معقول ولا حاضر ولا غائب الا وهو شاهد على وجوده معرف لعظم ظهوره فانبهرت العقول
ودهشت عن ادراكه فان ما يعجز عن فهمه عقولنا له علتان احديهما خفاؤه في نفسه كالهيولى والعدم
والزمان والحركة والعدد والنسب وغيرها والثانية غاية جلائه وعظمه وقصور القوة الدراكة
كما ان نور الشمس يعجز الخفاش فانه يبصر بضعف بصره نور الشمس في النهار فاذا اشرقت وغلبت
فاذا امتزج الضوء بالظلام يضعف ظهوره ابصر بالليل فكذلك عقولنا البشرية ضعيفة وجمال الحضرة
الالهية في غاية الاشراق ونهاية الشمول والاستغراق حتى لم يشذ عن ظهوره ذرة من
السموات والارض فصار ظهوره سبب خفائه فسبحان من احتجب لشدة ظهوره واختفى عن
البصائر باشراق نوره وايضا الاشياء قد تستبان باضدادها وما عم وجوده حتى انه لا ضد له
كاصل الوجود عسر ادراكه فلو كانت الشمس لا احتجاب لها عن بعض مواضع الارض لكنا
ظننا ان لا هيئة في الاجسام الا سطوحها والوانها ولكن لما غابت الشمس واظلمت المواضع
ادركنا تفرقة بين الحالين وعرفنا وجود النور بعدمه عند الغروب ولولا عدمه ما كنا نطلع عليه الا

الا بعسر شديد هذا مع ان النور اظهر المحسوسات فالله سبحانه هو اظهر الاشياء وبه ظهرت الاشياء
كلها به ولو كان له عدم او غيبة او تغير لانهدمت الارض والسماء ولانعدمت الاشياء كلها وبطل
الملك والملكوت ولادركت به تفرقة بين الحالين ولو كان بعض الاشياء موجودا به وبعضها موجودا
بغيره لادركت التفرقة في الدلالة ولكن وجوده دائم في الاحوال ودلالته عامة في الاشياء على نسق واحد فلا
جرم اورثت شدة الظهور خفاء فهذا هو السبب في قصور الافهام والعقول فانهم شاهدوه
وعلى انهم شاهدوه وعلى انه ليس في الوجود الا الله تعالى وافعاله التي هي اثار قدرته فهي تابعة
له فلا وجود للاثار بما هي اثار وانما الوجود بالحقيقة للواحد الحق الذي وجود للافعال ولا وجود
للفعل بما هو فعل الا بالفاعل والعالم كله افعال الله فقط لا يعني ان وجود كل منها شيء وكونه فعلا
لله شيء اخر غيره لا بالذات ولا بالاعتبار فمن نظر اليها من حيث انها فعل الله لم يكن ناظرا الا الى الله
ولا عارفا الا بالله وكان هو الموجود الحق الذي لا يرى الا الله بل لا ينظر الى نفسه من حيث نفسه
بل من حيث انه عبد الله فهذا المستغرق في الشهود وهو الذي يقال انه فني في التوحيد وانه فني عن
نفسه فهذه امور معلومة عند ذوي البصائر اشكلت لضعف الافهام عن دركها وقصور عبارات العلماء
عن ايضاحها وبيانها مع سائر الاسباب من جمود الظاهريين من العلماء وانكار اهل الجحود
عما لا تعلق به ومن ان الانسان مشتغل عند فقد العقل بالادراكات والمحسوسات التي هي شواهد على الله
لا بما هي شواهد [illegible] العقل قليلا قليلا الا وهو مستغرق في الشهود الله الشهيد على كل
الذي [illegible] فهذا اشارة الى [illegible] الاستشهاد بانواع الحوادث
بالله والسياحة في بحارها الواسعة فالناس في طلبهم معرفة الله كالمدهوش في طلب شيء هو معه
كما [illegible] كان راكبا لحماره وهو يطلب حماره اذ الله [illegible] السموات والارض فهذا
اصل هذا الامر واساسه فليحقق علي بن محمد بن اسحق قال ان عبد الله الديصاني سأل هشام بن الحكم
فقال الك رب فقال بلى فقال اقادر هو قال نعم قادر قاهر قال يقدر ان يدخل الدنيا كلها البيضة

لا يكبر البيضة ولا يصغر الدنيا قال هشام النظرة فقال له قد انظرتك حولا ثم خرج عنه فركب هشام الى
ابي عبد الله عليه السلام فاستأذن عليه فأذن له فقال له يا ابن رسول الله اتاني عبد الله الديصاني بمسألة
ليس المعول فيها الا على الله وعليك فقال له ابو عبد الله عليه السلام عما ذا سألك فقال قال لي كيت وكيت فقال
ابو عبد الله كم حواسك قال خمس قال ايها اصغر قال الناظر قال وكم قدر الناظر قال مثل العدسة او
اقل منها فقال له يا هشام فانظر امامك وفوقك واخبرني بما ترى فقال ارى سماء وارضا ودورا وقصورا
وبراري وجبالا وانهارا فقال له ابو عبد الله عليه السلام ان الذي قدر ان يدخل الذي تراه العدسة او اقل
منها قادر ان يدخل الدنيا كلها البيضة لا تصغر الدنيا ولا تكبر البيضة فاكب هشام عليه وقبل يديه ورأسه
ورجليه وقال حسبي يا ابن رسول الله وانصرف الى منزله وغدا عليه الديصاني فقال له يا هشام اني جئتك مسلما
ولم اجئك متقاضيا للجواب فقال له هشام ان كنت جئت متقاضيا فهاك الجواب **الشرح** الديصاني منسوب الى
الديصان [illegible] داص يديص ديصانا [illegible] وحاد [illegible] بمعنى الملحد والنظرة
المهلة والحول العام والمعول المستعان من عول به عليه اي استعان وكيت وكيت كناية عن الامر
نحو كذا وكذا وقد تضم التاء وتكسر والناظر الجليدية وهي رطوبة شفافة [illegible] داخل طبقات
العين وبها الرؤية واكب تقلب وكب لا نا قلبته وكب لوجهه صرعه فاكب على وجهه وهذا
النوادر [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
الغداة الى طلوع الشمس ثم هم **واعلم** ان معنى كونه تعالى قادرا على كل شيء ان كل ما له ماهية
او شيئية تصورية فيصح تعلق قدرته به واما الممتنعات فلا ماهية لها ولا شيئية حتى يصح
كونها مقدورة لله تعالى [illegible] مقدورتها [illegible] القدرة [illegible]
والممتنع لا ذات له وانما [illegible] [illegible] [illegible] الذات كشريك
الباري والاثنين واجتماع النقيضين او مركب من معان ممكنة اجتماعها تركيبا ممتنعا فان كلا
من المتنافيين كالحركة والسكون امر ممكن [illegible] وكذا معنى التركيب والاجتماع امر ممكن عينا

وذهنا واما اجتماع المتنافيين فلا ذات له لا في الخارج ولا في العقل لكن العقل يتصور مفهوم
اجتماع النقيضين على وجه التلفيق ويجعله عنوانا ليحكم على افرادها المقدرة بامتناع الوجود
وكون الكبير مع كبره في الصغير من هذا القبيل اذا علمت هذا فالجواب بالحقيقة عن مسألة
الديصاني ان الذي سألت من ادخال الدنيا مع بقاء عظمها في البيضة مع بقاء صغرها امر محال
والمحال غير مقدور عليه اذ لا ذات له ولا حقيقة الا انه لم يعدل عنه الى ما ذكر لقصور
الافهام العامية عن ادراك ذلك الوجه فالذي افاده عليه السلام وجه اقناعي مبناه على المقدمة المشهورة
لدى الجمهور ان الرؤية بدخول المرئيات في العضو البصري فاكتفى في الجواب بهذا القدر لقبول
الخصم وتسليمه اياه واما التحقيق في امر الابصار وغيره من الادراكات وعلم النفس بالاشياء
الخارجة عنها فشيء اخر لطيف وهو لب الحكمة ومخفيا لا يدركه الا من ارتاضت نفسه بمدة
مديدة بالرياضات العقلية والمجاهدات النفسية ومن اشعر النفوس كيفية الابصار و
دون الخيال والعقل على الوجه الذي ذهبنا اليه موافقا للشواهد السمعية ومحققا لمسئلة
المعاد وحسن احياء النفوس الجسمانية من ظهور قدرة الله وعجيب صنعه والذي يدل
على صحة ما حملنا عليه غرض هذا الحديث ومعناه ما رواه محمد بن علي بن بابويه في كتاب التوحيد
باسناده عن ابي عبد الله عليه السلام قال قيل لامير المؤمنين عليه السلام هل يقدر ربك ان يدخل الدنيا في بيضة
من غير ان يصغر الدنيا او يكبر البيضة فقال ان الله تبارك وتعالى لا ينسب الى العجز والذي
سألتني لا يكون فهذا الحديث صريح في ان الذي سأله ذلك الرجل امر ممتنع بالذات محال والمحال
غير مقدور عليه اذ لا شيئية له وان الله على كل شيء قدير فلو لم يكن معنى الرواية ما اولناه
عليه لكان بين الروايتين تناقض وتعلمت احاديثنا عن ان يكون بعضها يناقض بعضا
لعصمة الجميع عن الخطاء وروي ايضا مسندا فيه عن ابي عبد الله عليه السلام انه جاء رجل الى امير المؤمنين عليه السلام
فقال ايقدر الله ان يدخل الارض في بيضة ولا تصغر الارض ولا تكبر البيضة فقال له ويلك

ان الله لا يوصف بالعجز ومن اقدر ممن يلطف الارض ويعظم البيضة فدلت هذه الرواية ان
ادخال العظيم في الصغير لا يمكن الا بان يصغر العظيم او يعظم الصغير بنحو التكثيف والتخلخل او
ما يجري مجراهما وان تصغير الارض الى حد تدخل في البيضة او تعظيم البيضة الى حد يدخل فيها
الارض غاية القدرة ولنرجع الى تتمة الرواية قال فخرج الديصاني عنه حتى اتى باب ابي
عبد الله عم فاستاذن عليه فاذن له فلما قعد قال له يا جعفر بن محمد دلني على معبودي فقال
ابو عبد الله عم ما اسمك فخرج عنه ولم يخبره باسمه فقال له اصحابه كيف لم تخبره باسمك
فقال لو كنت قلت له عبد الله كان يقول من هذا الذي انت له عبد فقالوا له عد اليه وقل
له يدلك على معبودك ولا يسألك عن اسمك فرجع اليه وقال يا جعفر بن محمد دلني على معبودي
ولا تسألني عن اسمي فقال له ابو عبد الله عم اجلس واذا غلام له في كفه بيضة يلعب بها
فقال ابو عبد الله ناولني يا غلام البيضة فناوله اياها فقال ابو عبد الله عم يا ديصاني
هذا حصن مكنون له جلد غليظ وتحت الجلد الغليظ جلد رقيق وتحت الجلد الرقيق ذهبة
مائعة وفضة ذائبة فلا الذهبة المائعة تختلط بالفضة الذائبة ولا الفضة الذائبة
تختلط بالذهبة المائعة فهي على حالها لم يخرج منها خارج مصلح فيخبر عن صلاحها ولا دخل
فيها مفسد فيخبر عن فسادها لا يدرى للذكر خلقت ام للانثى تنفلق عن مثل الوان الطواويس
اترى لها مدبرا قال فاطرق مليا ثم قال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
وان محمدا عبده ورسوله وانك امام وحجة من الله على خلقه وانا تائب مما كنت فيه الشرح
قوله له اصحابه اي اصحابه بابي عبد الله عم يدلك على معبودك ولا يسألك عن اسمك هذا
منصوب بانه مفعول لقل وليس يجوز ان يكون جوابا للامر والا لبقي الامر بلا مامور به
ولفظ القول بلا مقول وكان الاصل فيه ان يقول له دلني على معبودي ولا تسألني عن
اسمي الا انه عدل عنه الى هذه العبارة لئلا يتوهم انه كلام القائل فانه ليس تلقينا

تلقينا او تلقى ... بالحصن بالكسر واحد الحصون وهو كل مكان محرز لا يوصل الى ما في جوفه ومكنون
من الصون بانه المغلق او مكنون ما فيه او هو مكنون فيه وحذف الاضافة اي حصن امر مكنون فيه
اي مائعة جارية والذائب خلاف الجامد وهو اشد لطافة من المائع او قريب منه والمراد الرجل اذا سكت ... ينظر
الى الارض ... ينظر الى الارض مليا اي زمانا متسعا ... مليا من الملا وهو الدهر وهو
استعارة استعمال الاسما ... مليا اي دهرا طويلا من الحين وجاهد ارادهم ان
يشير الى انه من ايات قدرة الله ومن علامات صنعه وحكمته ليستدل بها على الايجاد
ان حصن غلام بيده بيضة يلعب بها فتناولها واخذها وبين منظم فيها فذكر اولا ان هذا حصن
مكنون ليظهر انه لم يتصرف فيه احد من الخارج حتى لا يسع لاحد ان يقول لعل الذي يكون فيه من
تاثير فاعل من خارج او داخل فيه شيئا ثم ذكر ثانيا ان له جلدا غليظا لئلا يتوهم يذهب او هم الى
اشياء غريبة حافظة للاسباغ وغيرها التي يتلون بها ما يتكون في الداخل ثم قال ثالثا وتحت الجلد
الغليظ جلد رقيق وتحت الجلد الرقيق ذهبة مائعة وفضة ذائبة ليبين انه ليس فيها سوى هذه
الامور الثلاثة شيء ولا يذهب الوهم الى ان المخلوق لعله حصل من تركيب الاجزاء الموجودة فيها
بالفعل اذ ليس الامر الحادث الا امتزاج الاجزاء كالسكنجبين وبعض المعاجين وانما سقط هذا لان
الذي يخلق منها له اجزاء كثيرة مخالفة لهذه الثلاثة ووصفهما بالرقة والميعان والذوبان
المنبه على انه اخرى وهي انه جسمين المقادير في الاول واحدهما مايع ثقيل والاخرى ابيض خفيف
لا بد ان يمتزجا عند تقلب الاناء وان يرسب الثقيل في الخفيف عند سكونه وحيث بقيا متمايزين
على وضع واحد طول المدة فذلك فاعل خارج عن عالم الطبيعة والجسم قاهر عليهما على هذا الوضع واكد
ذلك خامسا بقوله فلا الذهبة المائعة تختلط بالفضة الذائبة ولا الفضة الذائبة تختلط بالذهبة
المائعة فهي على حالها والسادس بقوله لم يخرج منها خارج مصلح فيخبر عن صلاحها ولا دخل فيها
مفسد فيخبر عن فسادها الى اخره انما بقوله انه حصن مكنون لئلا يتوهم متوهم ان الداخل فيها

لها من حال الى حال ومن صورة فاسدة الى صورة صالحة ليس بامر دخل فيها من خارج او خرج من داخل
بل الذي يحول مادة البيضة بهيئتها وخلقته بقدرته ليس مما يمكن ان يشاهد ذاته ولا يده ولا الة صنعه
وتصويره واغلاله ان يرى بهذا الحسن الظاهر صانعه ويعلم انه ليس من جنس صانع تنسج
ولو يخبر لاحد ان يشاهد مادة البيضة مجردا من قشره فيرى النقوش والهيئات يظهر عليه
شيئا فشيئا على التدريج الى اخرها عليه الطاوس من الالوان العجيبة والنقوش الغريبة الحسنة ولا
يرى من داخله ولا من خارجه يد نقاش ولا الة صنعه ولا حركتها لقضى العجب وعلم ان
كل ذلك شواهد متظاهرة وايات متشاهدة ناطقة بلسان حالها منصوص عن جلاله خالقها
ومعرفة عن كمال حكمة باريها وقوله لا يدرى للذكر خلقت ام للانثى اشارة الى اية اخرى وهي
ان التبيين مادة البيضة اليهما بنسبة واحدة اذ ليس في كل من البيضتين الا مادة لا اخرى ثم يجاد
الذكر بلا والمواد مع تخالف ما حصل منها من صور الاضداد لا بد وان يستند الى قدرة الفاعل
الجواد وقوله ثانيا تنفلق عن مثل الوان الطواويس يحتمل ان يكون معطوفا او خبرا لان اشارة
الى الصورة الكائنة مع ما فيها من عجائب الخلقة وغرائب الصنعة من مثل هذه المادة التي لا نسبة
بينها وبين الكائنة فدل جميع ذلك دلالة واضحة قطعية على ان موجد هذا الامر الكائن من
تلك الذهبة المائعة والفضة الذائبة ومصوره ومقدره بهذه الصورة والشكل والمقدار
ومدبره ومزينه بهذه النقوش والالوان والاعضاء والاجزاء افضل الفاعلين القادرة المجردة في القدرة
والحكمة والارادة والحواس الظاهرة والباطنة اذ ليس بجسم ولا جسماني كالطبيعة وما يجري مجراها
فان الذي يجب اختلاف الوان الريشة الواحدة الى الطبيعة فقد بعد عن درك الحكمة بعدا كثيرا
فان فعل الطبيعة لا يتعدى عن نحو واحد وليس لها القصد الى الاغراض وغايات ومنافع وخيرات وسواكن
الامور كغاياتها واوائلها كثيرها بانها في تامين في ما يظهر من البيضة في تلك المادة المزججة كل
الكثرة هذه المقادير والهيئات والاشكال والاعضاء والنقوش والالوان الرائقة الرائقة

تنتظر الى الاعتراف بوجود من له الملك والملكوت والكبرياء والجبروت فضلا عن التامل في سائر
الاحوال والكمالات التي تختص بكل نوع من انواع الحيوان وسائر انواع الحيوانات من البهائم والوحوش
وغيرها مما ليس بحيوان كصفات نفوسها واخلاقها وعاداتها وقواها ادراكاتها وافعالها ولذاتها
واختلافها ومنافع اعضائها مما يخرج عن الحصر والضبط ولذلك لما سمع الديصاني ما ذكره من ولده
على عجيب خلقه ما يكون من داخل البيضة فاطرق مليا وتامل فيه ساعة او دونها اذعن الحق واسلم واقر
بالربوبية وعلم صدق الانبياء والاوصياء فيما قالوا وادعوا فشهد ان لا اله الا الله وحده وان
محمدا عبده ورسوله وان اهل بيته الطاهرين حجج الله على خلقه وقبلوا بالايمان وتاب مما
كان عليه من الكفر والجحود والعصيان والله ولي التوفيق والاحسان عن هشام بن الحكم حديث
الزنديق الذي اتى ابا عبد الله عم وكان من قول ابي عبد الله عم لا يخلو قولك انهما اثنان من ان يكونا
قديمين قويين او يكونا ضعيفين او يكون احدهما قويا والاخر ضعيفا فان كانا قويين فلم لا يدفع كل واحد
منهما صاحبه ويتفرد بالتدبير وان زعمت ان احدهما قوي والاخر ضعيف ثبت انه واحد كما نقول
للعجز الظاهر في الثاني فان قلت انهما اثنان لم يخل من ان يكونا متفقين من كل وجهة او مفترقين من
كل جهة فلما راينا الخلق منتظما والفلك جاريا والتدبير واحدا والليل والنهار والشمس والقمر
دل صحة الامر والتدبير وائتلاف الامر على ان المدبر واحد ثم يلزمك ان ادعيت اثنين فرجة
ما بينهما حتى يكونا اثنين فصارت الفرجة ثالثا بينهما قديما معهما فيلزمك ثلاثة فان ادعيت ثلاثة
لزمك ما قلت في الاثنين حتى يكون بينهم فرجة فيكونوا خمسة ثم يتناهى في العدد الى ما لا نهاية له
في الكثرة قال هشام فكان من سؤال الزنديق ان قال فما الدليل عليه فقال ابو عبد الله عم وجود
الافاعيل دلت على ان صانعا صنعها الا ترى انك اذا نظرت الى بناء مشيد مبني علمت ان له بانيا
وان كنت لم تر الباني ولم تشاهده قال فما هو قال شيء بخلاف الاشياء ارجع بقولي الى اثبات معنى وانه
شيء بحقيقة الشيئية غير انه لا جسم ولا صورة ولا يحس ولا يجس ولا يدرك بالحواس الخمس لا تدركه الاوهام ولا تنقصه

ولا تنقصه الدهور ولا تغيره الدهور الشرح المحسوس بالبدن كحسه الطبيب في انسه ليعرف
حرارته وبرودته والمحل الموضع الذي يجسه الطبيب هذه الحروف مشتملة على ثلاث مقاصد احدها
اثبات ان اله العالم واحد لا شريك له وثانيها اثبات انه موجود وثالثها اثبات ان لا ماهية
له سوى الحقيقة الوجود البحت اما المقصد الاول فذكر عليه حجتين احديهما عامية مشهورة
والاخرى خاصية برهانية اما الاول فقوله لا تخلو من ان يكونا اثنان الى قوله للعجز الظاهر في الثانية
معناه انه لو فرض قديمان فلا يخلو ان يكون كلاهما قويين او كلاهما ضعيفين او احدهما قويا و
الاخر ضعيف والشقوق الثلاثة باسرها باطلة اما بطلان الشق الاول فلانا اذا كانا
قويين وكل منهما غاية القوة من غير ضعف وعجز كما هو المفروض والقوي يقتضي الغلبة والقهر
وغاية القوة تقتضي الغلبة والقهر على كل شيء سواها فالسبب المانع لان يدفع كل واحد منهما
صاحبه حتى ينفرد بالتدبير والقهر على غيره اي لا يتصور في كل منهما سبب يمنعه من ذلك
لان مقتضى الغلبة والاستعلاء مركوز في كل ذي قوة على قدر قوته والمفروض ان كلا منهما في غاية
القوة فان عجز كل منهما او احدهما من دفع صاحبه لم يكن قويا في غاية القوة ثم لما لم يكن بينهما
تفاوت في القوة وكل هو فرض هذا الشق فيلزم من تدافعهما تفاسدهما فيلزم من فرض وجودهما
عدمهما واما بطلان الشق الثاني فهو ظاهر عند جمهور الناس لما حكموا بالفطرة من ان
الضعف ينافي الالهية ولظهوره لم يذكره وايضا يعلم بطلانه من الشق الثالث وهو قوله او
تكن احدهما قويا والاخر ضعيف ثبت انه واحد اي اله واحد كما نحن نقول للعجز الظاهر
في المفروض ثانيا لان الضعف منشأ العجز والعاجز لا يكون الها بل مخلوقا محتاجا لانه
محتاج الى من يعطيه القوة والكمال والخيرية اذ كل شيء مجبول في انه يطلب كماله ويقصد
خيره طبعا او ارادة واما الحجة البرهانية فالاشارة اليها بقوله فان قلت انهما اثنان
الى قوله ما لا نهاية له في الكثرة بيانه انه لو فرض موجودان قديمان فاما ان يتفقا من كل جهة

جدا او يختلفا من كل جهة او يتفقا بجهة ويختلفا باخرى والكل باطل محال اما بعض المنع او التدبير
من جهة تحقق لفظ كل ثم لم يذكر القسم الثاني لظهور فساده اذ ما من شيئين موجودين الا ويتفقا
من جهة واقلها الوجود والشيئية وفي الصفة الاخرى التي بينها العلة كما يلزم في القسم الاخير
وما تركه لانه الباقي المطلوب ليظهر الحق وان كان المطلوب نقيضه كما في ساير براهين الخلف
اما بطلان الاول فان الاثنينية لا يتحقق الا بامتياز احد الاثنين من صاحبه ولو بوجه من
الوجوه واما بطلان الثاني فلما ذكرنا واما بينه ع بقوله فلما راينا الخلق منتظما والفلك واحدا
وتقريره ان العالم كله كشخص واحد كثير الاجزاء والاعضاء مثل الانسان فانا نجد اجزاء العالم مع
اختلاف طبايعها الخاصة وتباين صفاتها وافعالها المخصوصة يرتبط بعضها ببعض وينتفع به
ويفتقر بعضها الى بعض ويقوم وكل منها يعين بطبيعته صاحبه ويمده في فعله الطبيعي المتعلق
بنظام الكل وهكذا نشاهد الاجرام العالية وما ارتكز فيها من الكواكب النيرة وحركاتها الدورية
الدايمة واضوائها الواقعة منها مستفيضة ومنعكسة ومتعلقة نافعة للسفليات محصلة للامزجة
المركبات التي يتوقف عليها صور الانواع ونفوسها وحيوة الكاينات ونشو الحيوان والنبات
وكذا نشاهد حركة الاسفل الى الاعلى وتوجه الاوضع الى الارفع فالجميع مع اختلافها
متفقة لانها بمنزلة واحد وذات غاية واحدة بل اختلافها سبب الاتفاق كاختلاف
اعضاء الشخص الواحد في بقاء حيوته فاذا ثبت تحقق ما ذكرنا من وحدة العالم لوحدة
النظام واتصال التدبير دل على ان الله واحد وان الموجودات العالية مع كثرتها
وتفرقها وتفرق كل منها بطبيعة خاصية هي مع تشاكلها متعددة من وجه وكلها صنع قادر حكيم
ومدبر عليم واليه الاشارة بقوله دل صحة الامر والتدبير وايتلاف الامر على ان المدبر
واحد ولاجل ذلك استدل ارسطوطاليس على وحدة الاله بوحدة العالم فانه قال لما
من اين ثبت ان العالم منحصر في عالم واحد هو هذا العالم فلعل الوجود من عالم متعددة وفي

واحد لكل منها سماء وارض وبسايط ومركبات اخر بالنوع لما في هذا العالم ويكون لكل
عالم اله آخر قلنا لا يخلو ان يفرض ما لما انهما مماثلان متحدان في النوع بان يكون سماء
احدهما كسماء الآخر وارضه كارضه وهكذا في الجميع او انهما متباينان مختلفان بالنوع
لا سبيل الى الاول لان الاختلاف بين المتماثلين بالنوع انما يكون بعوارض خارجية
لاحقة من خارج وهي لا يكون دايمة فاذا زال العارض بطل الاختلاف وكان يتحد جسم
كالارض مثلا حيز طبيعي اذا خلي وطبعه كان فيه ولم يخرج عنه الا بقاسر فعلى الفرض المذكور
يلزم ان يكون ارض احد العالمين او كليهما مقسورة في حيزها ابدا من حيث طبيعة
ابدا وهو محال وكذلك في ساير اجسامها الطبيعية ولا الى الثاني فلما برهن عليه حكماء
او ردناه في كتبنا كالمبدأ والمعاد وغيره ان ليس للممكنات بجواهرها واعراضها وعقولها
ونفوسها واجسامها البسيطة والمركبة وكيفياتها نوع مخالف لما في هذا العالم اذا ثاني وجوده
وكان ثانيا وضعا ولا ابداعا وتكوينا فليس في الامكان وجود سماء تحت الارض ولا عقل
بعد الجسم ولا نبات اشرف من الحيوان فلو فرض اله آخر تعالى عن الشريك والمثل علوا
كبيرا لكان يلزم ان يكون صنعه ايضا على هذا المثال وترتيب صنعه على هذا السبيل
والتالي محال لما مر فكذا المقدم وهو المطلوب واما بطلان الشق الاخير الثالث وهو
انهما متفقان من وجه ومختلفان من وجه اخر وهو الشق الذي لا يتصور خلافه في
وجود الاثنين غير متصور الا باختلاف من وجه واختلاف من وجه فبان يقال كما اشار
اليه بقوله ثم يلزمك ان ادعيت اثنين فرجة انه لا بد فيها من شيء يمتاز به احدهما
من صاحبه وصاحبه عنه وذلك الشيء يجب ان يكون امرا وجوديا يوجد لاحدهما ولم
يوجد في الآخر وامران وجوديان يختص كل منهما بواحد فقط والثالث الفارق المميز
لكل منهما من صاحبه امرا عدميا فهو يمتنع بالضرورة اذ الاعدام لا تمايز بينها كالتميز بينها

بها فاذا فرض قديمان فلا اقل من وجود امرين ثبوتين لاحدهما ويسلب عن الاخر وهو المراد بالفرجة
اذ به يحصل الانفراج اي الافتراق بينهما لوجوده لاحدهما وعدمه في الآخر وهو ايضا لا محالة قديم
موجود معهما والا لم يكونا اثنين قديمين فيلزم ان يكون القدماء ثلاثة وقد فرض اثنان هذا خلف
ثم يلزم من كونهم ثلاثة ان يكونوا خمسة وهكذا يلزم من كونهم خمسة ان يكونوا تسعة وعلى هذا
القياس الى ان يبلغ عددهم الى لا نهاية وهو محال اما المقصد الثاني الذي هو اثبات وجود
الصانع فتحقيقه في هذا الحديث بعد ما تحقق ان الواجب لا يكون الا واحدا وذلك كما هو دأب الحكماء
الالهيين من انهم كانوا يقيمون الحجة العلم الكلي المسمى عندهم بالفلسفة الاولى الباحث عن احوال
الموجود بما هو موجود واحوال الواجب والممكن ويحصل من كلامهم ان الواجب ثم احدي الذات فرد
في الوجود وان كل ممكن تركيبه مما قيل كلامه على الوجه الكلي والمفهوم العام ثم انتقل في العلم
الالهي المسمى عندهم بعلم الربوبيات وبلغة اليونانية باثولوجيا تفسيره معرفة الربوبية وهو
الباحث عن اثبات الذوات المجردة عن الاجرام وعوارضها اثبات وجوده ثم وحدانيته من الصفات و
الافعال وفي الثلاثة تجوز الشك لاحد في وجود الشيء مع العلم باحواله وصفاته واعلم ان الحكماء
في اثبات هذا المطلب منهجين احدهما الاستدلال على وجوده تعالى من جهة النظر في افعاله وآثاره
وثانيهما الاستشهاد عليه من جهة النظر في حقيقة الوجود وانها يجب ان يكون بذاتها متحققة
في ذاتها واحدة وهي ذات الواجب ثم وان ما سواه من الاشياء التي هي هيئات غير حقيقة الوجود
يصير موجودة وانه يجوز منها شيء ويتبع لوجوده فدلت على ذاته وعلى وحدة ذاته والى
هذين المنهجين اشير في الكتاب الالهي قال الله تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى
يتبين لهم انه الحق هذا منهج قوم وقال اولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد هذا منهج قوم آخرين
وهم الصديقون الذين يستشهدون من ذاته على حقيقة ذاته وعلى حقيقة ذاته كما قال شهد
الله انه لا اله الا هو وفي ذاته على سائر صفاته على كيفية افعاله الا واليه التشارك واحد

بعد واحد على ترتيب الاشرف الى ان ينتهي الى الجسمانيات والمحركات ولا شك ان هذا المنهج احكم وادق
واشرف والطف الا انه غامض دقيق لا يعرفه الا المقربون الراسخون في العلم ويحتاج بعد تحقيقه الى
المنهج الاخر في اثبات هذا المسائل وفيه ايضا طرق عديدة بعضها للطبيعيين وهو طريق الحركة
وانها تنتهي الى محرك غير متحرك وبعضها للمتكلمين وهو من جهة الحدوث من جهة الامكان بشرط
الحدوث وبعضها لاصحاب فيثاغورث والرياضيين من جهة العدد واثبات اول للاحاد والثاني
في اثبات غير هذه المذاهب وهذه الادلة كلها اشرف منها واحكم وهو الاستدلال من الفعل على الفاعل
ومن التابع على التابع فقال وجود الافاعيل دلت على ان صانعا صنعها واعلم ان هذا اشرف واحكم لانه
يرجع الى البرهان اللمي لان كون الشيء علة لشيء قد يكون معلوما لما انه علة له الا ترى ان البناء
من حيث هو بناء لا يعرف الا بالبناء والكاتب من حيث هو كاتب يدخل في الكتابة وما يدخل في حد
الشيء يكون سببا له وبرهانا عليه لما عدا انه تعالى وان لم يكن من حيث ذاته برهان عليه اذ
لا جنس له ولا فصل له وما لا جنس له ولا فصل لا حد له وما لا حد له لا برهان عليه الا انه
من حيث صفاته وكونه مصدر الافعال له مما يقام عليه البرهان كقولنا العالم مصنوع وكل
مصنوع فلا بد ان يكون له صانع فاذا يثبت ان العالم له صانع بان وثبت ان للعالم صانعا ثبت وجوده
في نفسه ضرورة اذ ثبوت الشيء لشيء فرع لانفكاك عن ثبوته في نفسه والى هذه الاشارة بقوله الا ترى
اذا نظرت الى بناء مشيد علمت ان له بانيا وان كنت لم تر البناء ولم تشاهده **واما المقصد**
الثالث الذي قوله ماهيته تعالى انيته يعني انه لا ماهية له سوى الحقيقة المحضة والانية المحضة
والوجود الصرف الذي لا يتم معه شيء من عدم ولا عدم ولا خصوص والى هذه الاشارة بقوله ثم
علا عن الاشياء لان كل ما سوى حقيقة الوجود فله ماهية خاصة يعرضها عدم وقصور وكلية
او جزئية ولا يسلب عنها شيء كثيرة وجودية فهذا جسم وهذه صورة وهذا فلك وهذا
انسان فاما هو فلك ليس بانسان وما هو جسم ليس بعقل وهكذا وليس بصورة فهذا علا في
ذاته تعالى اذ هو كل الوجود وكله الوجود وما من شيء الا وهو ذاته او تبع ورشح لذاته وما في
الوجود الا ذاته وصفاته وافعاله ولهذا قال وانه شيء بحقيقة الشيئية غير انه لا جسم ولا صورة
او تنفى عنه النقائص القصورات والتراكيب والكثرات والتغيرات والامكانات فكل ما سواه فيه
شيء من هذه المثالب والعيوب فالجسم مركب والصورة متعلقة الوجود بالمادة والمادة ولا
الا بصورة ولانها امر بالقوة والعرض قائم بالموضوع وكل ما يدركه الحس او يناله الوهم فهو ذو شكل
والوان خارجة او ذو حيث وكذلك كل ما يوجد في العقل والذهن فهو قابل للاشتراك بين كثيرين
وكل ما يوجد في المكان فهو قابل للتجزئة والانقسام وكل ما يوجد في الزمان فهو موصوف بالانقضاء
والانصرام فالله تعالى تقدس عن ان يكون له مثل ونظير او يدركه الحواس ويناله الافكار
والقائم عن ان يتبدل عليه الازمنة والساعات والدهور والاوقات **واعلم** ان التوحيد
وسائر معارف الايمان اربع درجات وقع في التمثيل كقشر الجوز وقشر قشره ولبه ولب لبه
الدرجة الاولى في التوحيد ان يقول لا اله الا الله وقلبه غافل عنه او منكر له كتوحيد
المنافق والثانية ان يصدق بمعنى اللفظ قلبه كما يصدق به عموم المسلمين وهو
اعتقاد وليس بعرفان والثالثة ان يعرف ذلك بطريق الكشف والبرهان بواسطة نور
الحق وهو مقام المقربين وذلك بان يرى اشياء كثيرة ولكن يراها على كثرتها صادرة
عن الواحد القهار والرابعة ان لا يرى في الوجود الا واحدا وهو مشاهدة الصديقين
وتسميه الصوفية الفناء في التوحيد فالاول موحد بمجرد اللسان ويعصم ذلك صاحبه
في الدنيا من السيف والسنان والثاني موحد بمعنى انه معتقد بقلبه مفهوم لفظه
وقلبه خال عن التكذيب بما انعقد عليه قلبه وهو عقد على القلب وليس فيه
انشراح وانفتاح ولكن يحفظ صاحبه عن العذاب في الاخرة وينفع صلوته وصومه
وسائر اعماله الحسنة وثبات بها في الاخرة وهذا العقد قابل للتضعيف والتحليل
بالحيل وهي البدعة ولدفع حيلة المبتدعين حيل يقصد بها احكام هذه العقيدة على
قلوب المسلمين ويسمى كلاما وصاحبها متكلما والمتكلم في مقابلة المبتدع ومقصده دفع
المبتدع عن تحليل هذه العقيدة عن قلوب العامة بالمجادلة والثالث موحد بمعنى انه
لم يشاهد الا مؤثرا واحدا او يرى انه لا فاعل بالحقيقة الا واحد ولو بوسائط مترتبة فالقرب
والبعد معه تعالى لصدورها منه على الترتيب المقدور ولا تكون فيها علل الايجاد على
ما عليه الاشاعرة والتحقيق انه تعالى اجل من ان يباشر الاشياء والرابع موحد بمعنى انه
لم يحضر في شهوده غير الواحد الحق فلا يرى الكل من حيث هو كثير بل من حيث هو واحد لان
الماهيات لا وجود لها الا بالوجود والوجود بذاته موجود وله حقيقة واحدة متفاوتة
الدرجات والمقامات ولكل مقام خاص ولوازم تنشأ منه ويصدق عليه وهي المسماة
بالماهيات والاعيان الثابتة التي بها تتعدد جهة الوجود ولا هي مجعولة وكذا الاعدام
والنقائص لا يتعلق بها جعل وتاثير اذ لا وجود لها فالحقيقة على صرافتها وحدتها الذاتية
التي لا مثل لها ولا شبه ولا ند ولا ضد وليست هذه الوحدة وحدة عددية يحصل بتكررها
العدد سواء كان في الخارج او في الذهن ولا جنسية ولا نوعية ولا مقدارية ولا غير ذلك
من اقسام الوحدات فهذا هو الغاية القصوى في التوحيد فالاول كالقشرة الخارجة
من الجوز والثاني كالقشرة الداخلة منه والثالث كاللب والرابع كالدهن المستخرج
من اللب وهذا ما ذكره الغزالي في كتاب الاحياء في مراتب التوحيد الاربع وعليك بالموازنة
بين المثال والممثل في نفس المراتب ثم في احكامها ليتضح لك ويستخرج بهذه الموازنة
احكام كل مرتبة ايضا وانما لا اذهان قاصرة عن دراك المرتبة الاخيرة واحكامها ولكن
لكن لا اقل من التسليم وعدم التلقي بالجحود والانكار والله ذو الفضل العظيم
من غير واحد من ابي عبد الله من عبد الله بالتوهم فقد كفر ومن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر
ومن عبد الاسم والمعنى فقد اشرك ومن عبد المعنى بايقاع الاسماء عليه بصفاته التي وصف
بها نفسه فعقد عليه قلبه ونطق به لسانه في سرائره وعلانيته فاولئك من شيعة امير المؤمنين
حقا وفي حديث اخر اولئك هم المؤمنون حقا **الشرح** قوله من عبد الله بالتوهم المراد من التوهم
احد المعنيين اما الاعتقاد المرجوح او نفس المعنى الذي في الوهم والذهن بان يعتقد ان المعبود
هو الامر المتصور المرتسم في الذهن ولا شك ان هذا الاعتقاد كفر وكذا التوهم الضعيف لانه
لم يبلغ حد الاذعان وقوله ومن عبد الاسم اي مفهوم القلب ومعنى المشتق دون المعنى اي
الهوية الالهية والذات الاحدية فقد كفر لانه عبد الشيء الذي لا وجود له اذ المفهوم الكلي
لا يوجد نفسه الا في الوهم والله منزه ان يكون مفهوما كليا وقوله ومن عبد الاسم
والمعنى اي عبد مدلول اللفظ الكلي وعبد الذات الحقيقية جميعا فقد اشرك اذ عبد اثنين
وضم مع المعبود الحقيقي غيره في العبادة وقوله ومن عبد المعنى اي الحقيقة الالهية بايقاع
الاسماء عليه بمعانيها ومدلولاتها الكلية وهو المراد من قوله بصفاته التي وصف بها
نفسه كما في قوله تعالى وهو السميع العليم وهو العزيز الحكيم وقوله هو الله الذي لا اله الا هو عالم
الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن
المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون هو الله الخالق البارئ المصور له
الاسماء الحسنى الى اخر ما وصف الله به نفسه في كتابه او في لسان رسله فلا شك انها
معان مختلفة ومفهومات متكثرة لكنها مع اختلافها وكثرتها مما يصدق على ذات واحدة لانه
محض حقيقة الوجود والوجود بالصرف الذي لا اتم منه وهذه الصفات مما يقتضي وجودها في شيء
كثرة لا في الذات ولا في الجهات ولا وضعا للاشارة اليه وقوله فعقد عليه قلبه الضمير في
عليه راجع الى ايقاع الاسماء اي اعتقد باطنه ان ذاته تعالى وان جل وعظم عن ان يكتنه بكنهه
او يقع في عقل او وهم الا انه مما يصدق عليه معاني هذه الاسماء ويوصف بها من غير ان

كثرة او تغير فان قلت اذا استحال حصول الحقيقة الالهية والهوية الاحدية الوجودية في شيء من
المدارك والعقول فمن اين يعرف اتصافه بهذه الصفات وكيف يحكم عليه بصدق مدلولات
هذه الاسماء قلت البرهان العقلي يؤدي بنا الى ان يعتقد ان سلسلة الافتقار الامكاني تنتهي الى
مبدء موجود بذاته بلا سبب وانه احدي الذات بلا تركيب بوجه وكونه تام الحقيقة بلا نقص
وقصور وانه صرف الحقيقة الذي لا اتم منه وان له من كل ما هو كمال للوجود بما هو موجود
نا بايتها ونفيا بايتها وحيث لا يخرج عن النقيضين فله من كل صفة كمالية وتعقد وجود وانتزاعها
وانتهاها وارفعها فله الاسماء الحسنى والصفات العظمى والامثال العليا وبالجملة ليس شرع
الحكم على المحمولات عقيبة وارصافا كلية الا بوجود ذات الموضوع في العقل او بتصوره وتمثيل
به بالكنه بل يكفي لذلك تصوره بمفهوم ما فيجعل عنوانا للعقد حمل مجري العنوان بسراية الحكم
الحقيقي على العنوان الى ما يطابقه في الواقع وان لم يدرك العقل كنهه وقد سبق منا شرح هذا
المعنى قوله وتطق به لسانه في سرايره وعلانيته هذا الكلام يدل بظاهره على ان الاقرار
باللسان شرط تحقق الايمان كما ذهب اليه كثير من الناس والتحقيق ان الاقرار باللسان غير
داخل في حقيقة الايمان لكنه واجب في الشرع من حيث انه يحصل عند الامام واهل الاسلام
ليجري عليه احكام المسلمين وثانيهما من جهة وجوب الصلوة المشتملة على ذكر الله وبعض اسمائه
الحسنى فلا يبعد ان يكون قوله في سرايره وعلانيته اشارة الى هاتين الجهتين قوله من اشكال
من اصحاب امير المؤمنين ع حالا ان فيهم من اصحاب رسول الله صلعم كانوا من اهل الشريعة
الظاهرة التي عليها مدار الاحكام الاسلامية والتكاليف البدنية وكانوا يعبدون الله تعالى
بصفاته التشبيهية على مفهوماتها الاولية حتى الاستواء والاتيان والمجيء والابتلاء
واثبات الجوارح والاعضاء عملا بظاهر التنزيل لجهلهم بالتاويل ولهذا سميت معالم اهل
السنة والجماعة لان غاية اهتمامهم المحافظة على نظام الدنيا وضبط الجماعة بالجمعة والاعياد

والجيوش والعبادات التي يترتب عليها المصالح الدنيوية وتقرب من النجاة الاخروية التي لعامة
المسلمين لو لم يكن في نفوسهم رذايل الاخلاق وفي قلوبهم امراض الجاهلية واما امير المؤمنين ع
فكان عارفا بالله بالحقيقة وعالما باسرار القرآن عابدا لله في سر القلب وعلانية البدن
عاملا بمقتضى التاويل فلاجرم اصحابه وشيعته كانوا مؤمنين حقا عارفين بالله موحدين
له من التشبيه والتعطيل عابدين لذاته الاحدية لا الاسماء والصفات عبادة في السر
والعلن ولهذا بالقلب والبدن فلاجل ذلك صار اصحاب امير المؤمنين ع مؤمنا الا
نوعا كميل بن زياد النخعي الذي قال اصبحت مؤمنا وصدقه رسول الله صلعم فيما قال كما
من اصحاب امير المؤمنين عليه السلام واعلم انه اختلف اقوال علماء اللسان في لفظ الله
انه جامد او مشتق فالحق وعند جماعة من النحاة كالخليل واتباعه وعند اكثر الاصوليين والفقهاء
ان لفظ الجلالة اسم علم ليس بمشتق واستدلوا بوجوه ضعيفة احدها انه لو كان مشتقا لكان
معناه كليا لا يمنع نفس مفهومه من وقوع الشركة فيه ويحج لا يكون قولنا لا اله الا الله موجبا للتوحيد
المحض لا انكار يفعل به في الاسلام كما يقبل لا اله الا الرحيم او الملك بالاتفاق وثانيها انه
يجوز ان يكون اسماء الله الوصفية الا انه يطلق اليه العلمية والثالثة ان الترتيب العقلي يقتضي ذكر الذات
ثم تعقيبه بذكر الصفات نحو زيد الفقيه الاصولي النحوي ثم انا نصف الله الرحمن الرحيم ولا نقول
بالعكس نصفه ولا نصف به فدل ذلك على ان الله اسم وغيره تابع ان هذا لا يستلزم العلمية
لجواز كونه اسم جنس وصفة غالبة تقوم مقام العلم في كثير من الاحكام والثالث قوله تعالى هل تعلم
له سميا وليس المراد الصفة والا لزم خلاف الواقع فوجب ان يكون المراد اسم العلم وليس في ذلك الا
الله فلا احد ان يمنع ان ذلك الشق الاول مستندا بان المراد من الصفة كما هو المعروف بحسب النص
والرابع انه سبحانه يوصف بصفات مخصوصة فلا بد له من اسم خاص يجري عليه تلك الصفات
لان الموصوف لما اختص بها الصفة وتبعه الا ان هذه مغالطة من باب الاشتباه بين احكام اللفظ

واحكام المعنى فان الاختصاص بالنعوت والاوصاف يوجب ساواة الفضل للموصوف بالقياس الى
نفس الصفة لا بتوقف لفظ مخصوص بازاء الذات وثانيا انه على فرض التسليم لا يلزم لزوم العلمية لان
الصفات كلية وان خصصت بعضها ببعض فذلك لا ينفض لاشتهاء الى التعيين الشخصي لان انضمام
الكلي الى الكلي لا يفيد التشخص وثانيه ما في الباب انه يصير المجموع كليا انحصر في احد وثالثها انه يرد عليه
ما اورد على الثاني واما القائلون بالاشتقاق فحجتهم امور منها قوله تعالى وهو الله
في السموات وفي الارض فلو كان علما لم يكن لظاهر هذه الاية معنى صحيح لانه يشعر بالمكانية
لان ذلك لا يتعلق بمباحث الالفاظ في القرآن الا الالفاظ الموجبة للتجسيم كثيرة بل لان العلم
لا يصلح معناه للتقييد بالظرف ونحوها فلا يصح ان يقال زيد انسان في الارض والطير حيوان
في الهواء والكوكب جسم في السماء والجواب ان الاسم قد يلاحظ معه معنى وصفي اشتهر مسماه
به فيتعلق بالظرف كما في اسد علي اي شجاعة صعب الصايل او المقدم ومنها انه لما كانت الاسماء
مشتقة في حقه تعالى كان العلم له مشتقا ومنها ان العلم للتمييز ولا اشتراك له ليحتاج الى تمييزه
بوجه ولا حاجة الى العلم والجواب عن الوجهين بان وضع العلم لتعيين الذات المقدسة ولا حاجة
فيه الى الاشارة الحسية وبانه لا يتوقف على حصول الشركة الا عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد
بن خالد عن ابيه رفعه قال اجتمعت اليهود الى راس الجالوت فقالوا له ان هذا الرجل عالم يعني
به امير المؤمنين عليه السلام فانطلق بنا اليه نسأله فاتوه فقيل لهم هو في القصر فانتظروه حتى خرج فقال
له راس الجالوت جئناك نسألك قال سل يا يهودي عما بدا لك فقال اسألك عن ربك متى
كان فقال كان بلا كينونية كان بلا كيف لم يزل بلا كم وبلا كيف كان ليس له قبل هو قبل القبل
بلا قبل ولا غاية ولا منتهى انقطعت عنه الغاية وهو غاية كل غاية فقال راس الجالوت امضوا
بنا فهو اعلم مما يقال فيه الشرح راس الجالوت كان امام اليهود وعظيمهم اجتمعت اليهود
عنده ملتمسين منه ان ينطلق بهم الى امير المؤمنين ويسأله عن مسائل امتحانا شغلا لسالة او الحيلة

والمجادلة منها ويسمع منه الجواب فيظهر له انه هو فوق ما يقوله القائلون فيه في باب العلم وفضله من
تقدمه ومتقدمين انه اعلم الخلايق بالله واعلم ان الذي القى راس الجالوت عليه عدة من مسائل شريفة
لطيفة وعلوم شريفة ربانية فقد منها اكثر العلماء بل عجز عنها جماهير المتكلمين اولها ان وجوده
تعالى يمتنع بذاته تحقق انه محض حقيقة الوجود الاتم الذي لا يشوبه عدم ولا نقص ولا ماهية ولا امكان
ولا قوة له بالكينونية والثاني ان الحق الوصف زايد عليه بلا علة وقدرته وارادته وحياته
كلها نفس ذاته كما هو موجود بذاته عالم بذاته قادر بذاته مريد بذاته حي بذاته وكذلك
في جميع صفاته الكمالية والثالث ان سرمدية ودوام وجوده ليس بحسب كيفية زمانية فان الزمان
كمية مقدارية انما يتصف به الاشياء المقدارية من حيث كمالها ومقدارها فيتصف
بحكم وجوده وبقائه او يتقدر باتصاله ودوامه ثم بل هو بذاته انه باق بلا بر الدهور
ولا يتجدد الازمنة بالشهور بل هو محيط بالازال والآباد ونسبته الى الازل كنسبته الى الابد
والرابع انه ليس له قبل ولا قبلية بالزمان والمدة لان وجوده فوق الزمان ولا بالمكان والرتبة
لانه الله وراء المكان ولا قبلية بالذات والماهية اذ لا جزء لوجوده ولا مادة ولا صورة ولا
مقتضى لماهيته كالجنس ولا بالطبع والعلية اذ لا سبب له لذاته بوجه ولا تاخر ولا تاما
لاجل سبب الاسباب من غير سبب كما يشير اليه والخامسة انه قبل كل شيء بذاته لا بقبلية
زايدة عليه لان ذاته بذاته مبدء المبادي واول الاوايل والسادسة انه لا غاية لذاته ولا
منتهى لوجوده لان وجوده وراء ما لا يتناهى بعدة ومدة وعلى ما لا يتناهى شدة فانقطعت عنه
الغاية وسلبت عنه النهاية من كل جهة وتوضيح ذلك وتحقيقه ان التناهي واللاتناهي
والكثرة من العوارض التي يعرض الكم او المتكمم اولا وبالذات الا انهما قد يوصف بها ما هي
الكميات والمتكممات بواسطة ما يتعلق به ضربا من التعلق ولاجل ذلك يتصف بهما القوى
بالنهاية واللانهاية في الشوق والكيفيات بسبب ما يترتب عليها من الاثار والافعال

القوة على ما يوصف باللاانتهاء في العدة ان كان عددا آثارها غير متناهية وباللاانتهاء في المدة ان كان
زمان تأثيرها غير متناهية فاذا تقرر هذا فنقول ان القوة القاهرة الالهية منقطعة الغايات متناهية
النهايات بحسب كل من هذه الوجوه لان الصادر من قدرته والحاصل من مشيته اعداد غير متناهية
من النفوس ومبادي تحريكات في ازمنة غير متناهية غير العقول فهو دائما لا انتهاء في العدة و[لا]
مما لا انتهاء في الشدة الساوية ان وجوده غاية الغايات ونهاية الاشواق والارادات ومنقطع
الامال والحركات فخرج ذلك مما يطلق اليه الاشارة في قوله تعم الا الى الله تصير الامور في
كثير من الروايات [illegible] عن ابي عبد الله عليه السلام قال رأس الجالوت لليهود ان المسلمين يزعمون ان عليا من اجدل
الناس واعلمهم اذهبوا بنا اليه لعلي اسأله عن مسألة واخطئه فيها فاتاه فقال يا امير المؤمنين
اني اريد ان اسألك عن مسألة قال سل عما شئت قال يا امير المؤمنين متى كان ربنا قال له يا يهودي
انما يقال متى لم يكن فكان متى كان هو كائن بلا كينونية كائن كان بلا كيف يكون بلى يا يهودي
كيف له قبل هو قبل القبل بلا غاية ولا منتهى غاية ولا غاية اليها انقطعت الغايات عنده هو غاية
كل غاية فقال اشهد ان دينك الحق وان من خالفه باطل **الشرح** هذا الحديث مثل الحديث الذي
تقدم [illegible] الا من امير المؤمنين وما قاله في جواب رأس الجالوت لقد تقدم [illegible] الا ان بعض الفاظه
مما [illegible] الى البيان فنقول قوله انما يقال متى كان الى قوله هذا القول الذي هو سؤال
عن نسبة الشيء الى زمانه بهذه الكلمة الاستفهامية المشهورة مثل هذا السؤال انما يتوجه
وقوله لمن لم يكن فكان متى كان يعني الاستعلام حال من لم يكن موجودا ثم كان [illegible]
كان في الوقت الذي كان [illegible] الاول استفهامية على الحكاية ومتى الثانية خبرية لا استفهامية
[illegible] سؤال [illegible] وجوده في الزمان ولا بد ان يكون وجوده بعد ما لم يكن ومن هذا
[illegible] وانا [illegible] كثيرا [illegible] ان حركة واحدة توجد في الافق [illegible]
[illegible] الفرق ايضا بين ما مع الزمان [illegible] لا يوجب التغير بوجه وبين ما فيه اومعه [illegible]
ترجع الى القبلية وقوله هو كائن مبتدأ وخبر وقوله بلا كينونية كائن وقع صفة للخبر اي هو [illegible]
موجود بلا وجود زائد عليه وقوله كان بلا كيف خبر بعد خبر لقوله هو او خبر مبتدأ محذوف دل
عليه ما قبله [illegible] الصفة الزائدة عنه ثم ليلزم [illegible]
[illegible] وقوله بلى يا يهودي تأكيد وتفصيل لما قاله [illegible] تعريضا به [illegible] وقوله ثم بلى يا [illegible]
[illegible] بما بعده [illegible] وتأكيده ايضا [illegible] ايضا [illegible]
[illegible] وقوله كيف يكون له قبل هو قبل القبل بلا غاية ولا منتهى غاية [illegible]
الزمان [illegible] لا يعقل [illegible] ان يكون وجوده بعد عدم [illegible] له قبل ونفي [illegible]
نفي الملزوم [illegible] الاستفهام الانكاري [illegible] كيف يكون له قبل [illegible]
بالبرهان الدال عليه على القطع واليقين بانه قبل كل قبل [illegible] القبل لان [illegible] ايضا
من جملة [illegible] جميع الاشياء [illegible] القبلية بلا قبلية [illegible] لذاته وبلا غاية سابقة
[illegible] ولا غاية [illegible] لا غاية اليها الضمير راجع الى الغاية [illegible]
لا غاية [illegible] الغايات [illegible] قوله انقطعت الغايات عنده وهو غاية كل غاية
[illegible] الغايات المترتبة التي بعضها غاية لبعض [illegible] يحصل له غاية وغاياته ايضا
غاية وهكذا [illegible] الغايات [illegible] غاية لا غاية لها [illegible]
والتسلسل [illegible] المعبد [illegible] وهكذا [illegible] بعضها من بعض
حتى [illegible] البعد بلا بعد [illegible] انه قبل القبل بلا قبل [illegible] غاية بلا غاية كما
[illegible] الاول [illegible] الاخر [illegible] اخرية [illegible]
[illegible] بلا اختلاف جهة [illegible] اهل [illegible] وعليه [illegible] الله [illegible] الحق [illegible]
هم [illegible] عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله فقالوا
انسب لنا ربك فلبث ثلاثا لا يجيبهم ثم نزلت قل هو الله احد الى اخرها **الشرح** كان من عادة العرب
ان يعاملوا اهل الانساب وكانوا ينشدون [illegible] بعض الانساب [illegible] فقالوا له
انسب لنا ربك [illegible] بسبب نزول السورة ان جماعة جاؤا الى الرسول وقالوا ابين جنس
معبودك [illegible] فانزل هذه السورة فقالوا [illegible] لا نعرف بحوا [illegible]
[illegible] الواحد [illegible] الخلق [illegible] الحكم لواحد وقيل انما نزلت بسبب [illegible]
[illegible] عن ابن عباس قال قدم وفد نجران [illegible] صف لنا ربك اهو من زبرجد او ياقوت
او ذهب او فضة فقال ان ربي ليس من شيء لانه خالق الاشياء فنزلت قل هو الله احد قالوا
هو واحد وانت واحد فقال ليس كمثله شيء قالوا زدنا من الصفة فقال الله الصمد فقالوا
ما الصمد فقال الذي يصمد اليه الخلق في الحوائج فقالوا زدنا فقال لم يلد كما ولدت مريم ولم
يولد كما ولد عيسى ولم يكن له كفوا احد يريد نظيرا من خلقه وقيل انما نزلت بسبب سؤال اليهود
وروى عكرمة عن ابن عباس ان اليهود جاؤا الى رسول الله ومعهم كعب بن الاشرف فقالوا هذا
الذي خلق الخلق فمن خلق الله فغضب نبي الله فنزل جبرئيل فسكنه وقال اخفض جناحك يا محمد
فنزل قل هو الله احد الى اخرها [illegible] عليهم قالوا انا ربك عضده [illegible] فغضب غضبة اشد من غضبه
الاول فاتاه جبرئيل [illegible] ما قدروا الله حق قدره والغرض ان جماعة كانت [illegible]
[illegible] من [illegible] والرهن [illegible] ان يكون من اي جنس الجواهر الجسمانية او [illegible]
[illegible] ثم ان [illegible] عن نسبة الصمد من كونه والدا او مولودا [illegible] عن ابي عبد الله عليه السلام قال
سألت يا ابا عبد الله عليه السلام عن قل هو الله احد فقال نسبة الله الى خلقه احدا صمدا ازليا [illegible]
[illegible] الاشيا [illegible] بالجهل [illegible] قربه [illegible] فيه [illegible]
في خلقه غير محسوس ولا محسوس لا تدركه الابصار علا فقرب ودنا فبعد وعصي فغفر واطيع
فشكر لا تحويه ارضه ولا تقله سمواته حامل الاشياء بقدرته ديمومي ازلي لا ينسى ولا يلهو
ولا يغلط ولا يلعب ولا لارادته فصل وفصله جزاء وامره واقع لم يلد فيورث ولم يولد فيشارك
ولم يكن له كفوا احد **الشرح** قوله نسبة الله الى خلقه معنى السورة بيان نسبة الله الى خلقه
[illegible] بالاحدية [illegible] كونه احدا صمدا لم يلد ولم يولد ولم يكن
له كفوا احد [illegible] تحقيقا [illegible] القران [illegible]
[illegible] كونه احدا [illegible] احدا [illegible]
[illegible] من اجزائه [illegible] واحد من اجزائه [illegible]
[illegible] في وجوده [illegible] يكون [illegible] واجب الوجود [illegible] لجميع الكمالات
يمتنع ان يكون [illegible] في نفسه احدا واذا ثبت كونه احدا ثبت كونه واحدا [illegible]
[illegible] في الوجود [illegible] عنه [illegible]
[illegible] واذا ثبت كونه احدا [illegible] الا ان [illegible] غير جهة
[illegible] كذلك [illegible] الاحد [illegible] ان يكون [illegible] او في جهة او متعلقا بذي
جهة فلا يكون جسما ولا عرضا ولا صورة في جسم ولا قوة قائمة به [illegible]
[illegible] الاجسام [illegible] ثم ذكر الصمد وجهين
الاول انه فعل بمعنى مفعول من صمد اليه اذا قصده وهو السيد المقصود اليه المصمود اليه في جميع
الحوائج والدليل على صحة هذا التفسير ما روي عن ابن عباس انه لما نزلت هذه الاية قالوا
ما الصمد قال ٣ هو السيد الذي يصمد اليه في الحوائج وقال الليث صمدت صمد هذا الامر
اي قصدت قصده والقول الثاني ان الصمد هو الذي لا جوف له ومنه يقال [illegible] اي صلب
ليس فيه رخاوة وقال ابن قتيبة وعلى هذا التفسير الدال فيه مبدلة من التاء وهو المصمت
وقال بعض من اهل اللغة الصمد هو الاملس من الحجر لا يقبل الغبار ولا يدخله شيء ولا يخرج منه
واعلم انه لا يمكن ان يكون المراد من الصمد هو هذا المعنى لانه بهذا التفسير صفة للاجسام
[illegible] الجسم الذي يكون كذلك يكون [illegible] التأثر

والانفعال عن الغير وذلك اشارة الى كونه واجب الوجود يمتنع الغير وجوده وبقائه وجميع
صفاته اقول لما كان لا يمكن وجوده امر زايد على اصل ذاته وتقتضى ذاته وباطنه العدم و
اللاشئ ويشبه الاجوف كالحقة الخالية عن شئ والكرة المفرغة لان باطنه الذى هو فانه
لاشئ محض والوجود الذى يحيط به ويحدده هو غيره واما الذى ذاته الوجود والوجوب
من غير شائبة عدم وفرجة خلا فيسمّا بالصمد **واعلم** ان فايدة ذكر الصمد بهذا
التفسير بعد ذكر الاحد ان الاحدية والبساطة لا توجب وجوب الوجود كما فى العقل فلهذا
ذكر بعده وقوله ازليا اى فاعلا للازل غير قابل له ولا متعلق به وقوله صمد بالاطلاق
يمسكه انما اعاد لفظ الصمد تمهيد النفى الحاجة الى شئ منه وبجهة عن ذاته انا الطالب هو ما
يتمسك به كالسقف والحجب ونحوها دفعا للاذية لحر وغيره كناية عن حافظ الشئ
ومسكه عن الزوال والفساد وقوله وهو يمسك الاشياء باطنها الباء اما بمعنى مع او
للسببية فعلى الاول يكون المعنى انه سبحانه يحفظ الاشياء مع ما يستحفظ بها من الالة
والاسباب ويحفظ الاسباب والمسببات جميعا وعلى الثانى انه يحفظ الاشياء بواسطة
ايجاده لاظلتها واسبابها وقوله عارف بالمجهول اى عالم بمجهول الخلائق من الغيبات والحكم
التى لم يظهر اولم يوجد بعد وقوله معروف عند كل جاهل لعقول النفس مجبولة على معرفته
بوجه والتصديق بوجوده ووذلك لانبساط نوره وسعة رحمته وفيض وجوده فلولا
وجوده من المجرد ويجب العقلة وغشاوة الهوى لاثر فى كل نفس بوجوده والهه لا ذ
قوله ولئن سالتهم من خلق السموات الاية وقوله فردانيا ذكره تمهيدا اودليلا لقوله
لاخلقه فيه ولا هو خلقه اى لما كان احدى الذات فردانى الهوية والماهية فليس فيه
شئ من خلقه كما يقوله الصفاتية والالزم التركيب ولا فى خلقه شئ منه كما يقوله الصوفية
والالزم التجزى قوله غير محسوس اى شئ من الحواس الظاهرة والا لكان جسمانيا
والمحسوس اى شئ من المشاعر الباطنة والا لكان له صورة فى الذهن يساويه فكان ذا ماهية
كلية وهو محال وقوله علا فقرب كلمة فا للترتيب والسببية فمعنى الكلام انه تعالى لاجل فرط
علوه يكون قريبا من الاشياء وذلك لان علوه ليس بالمكان بل بكمال رتبة الوجود وشدة
نوره والنور كلما كان اشد واقوى كان اقرب وادنى واعتبر ذلك بنور الشمس ونور الشمعة
الراقبة ونور السراج او المشعل وهو موضوع فى وجه الارض فانظر ايها اقرب منك
حتى تعلم ان اعلى الموجودات شرفا ونورا يجب ان يكون اقربها منك اما قوله ودنى فبعد
فلان غاية دنوه وقربه على واحدة وحدة صار سببا لاحتجابه عن البصائر والاحتجاب
والبعد شيئان والحجاب عن الشئ يكون بعيدا عنه لا محالة كما ان البعد عن الشئ اذا
اشتد فى البعد يصير محجوبا عنه اما سببية الاول فلان غاية دنوه وفرط اشراقه
توجب انبهار القوة المدركة وكما يتعرض لها ما يعرض من عين الخفاش من اشراق الشمس
فلا يدركه فتحجب عنها فكذلك حال البصائر فى احتجاب الحق عنها واما سببية الثانى فلان
الاشياء تعرف باضدادها ومعلوم انه تعالى لا ضد له فلا يعرف من هذا الطريق ايضا فلاجل
ذلك كان محتجبا عن خلقه وقوله فعصى فيعفو الحميد تعفو والجميع نشكر الان من اسماء الله
الغفور والشكور وهما متقاربان لكن احدهما بالقياس الى المعصية والاخر بالقياس الى
الى الطاعة فبالاول يستر المعصية بنور الرحمة وبالثانى يذكر عنده القليل من الطاعة فيضاعف
بالكثير من الجزاء قوله لا تحويه ارضه ولا تقله سمواته اى لا يحمله الهوا وهو اسم لكل
الذى يضم الشئ ويجمعه ولا تقله اى لا يحمله واصل الاقلال رفع القلة فان الحامل للشئ
يستقله والغرض نفى المكانية والجسمانية عنه بالكلية واثبات براءته عن الكون الجسمانى
لان كل جسمانى اما فى الارض وفى السماء ولاجل هذا لم يقل لا تحويه سماء ولا تقله ارض كما
هو المتعارف لان ذلك لا يبقى مطلق الكون الجسمانى وانما فى الارض والسماوات ليس اضافة
المخلوقية والملك وقوله حامل الاشياء بقدرته لما كان المطلوب فى هذا الحديث بيان وحدانيته
وتفسير وحدانيته وبراءته تعالى عن الخلق وعدم مماثلته للاشياء بوجه من الوجوه وقد حق
ذلك بابين وجه واكده لكن كثيرا ما وقع فى الكتاب والسنة نسبة حمل الاشياء اليه تعالى
فربما يذهب الوهم الى مباشرة الجسم فازيح هذا الوهم بان حمله تعالى الاشياء ليس بجزء اوالحبشة
بل بالتاثير والقدرة والقوة وليس من شرط حامل جسم ومحركه ان يكون مباشرا له كالاثار
على نسبة وصنيعة فان نفسك التى تحمل بدنك وتحركه من موضع الى موضع انما تحركه بذاته
بذات وضع قوله ديمومى ازلى لا ينسى ولا يلهو ولا يغلط ولا يلعب لما ذكر صفات
التنزيه ونعوت التقديس والحجب وبراءته تعالى عن الخلق غاية البراءة فاراد ان يبين ان
ذلك لا يقتضى غفلته عن الخلق ونسيانه لامرهم كما يذهب اليه اوهام ضعفاء الاحلام بل هو انه
تعالى مع كونه فى علاء ومجانبة التفرد والتجرد عن الخلق فلا يغيب عنه ذرة من بر ولا قطرة
من بحر ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء وشئ من الصور هذه النقايص
كالنسيان والسهو والغلط واللعب انما يطرئ لمن كان ناقص الادراك ضعيف القوة او القدرة
قليل الاحاطة بالامور وعواقبها وقوله ولا لارادته فصل اى لا قطع لارادته ولا اراد
لقضائه ولا فاصل لحكمه انما الذى يفصل وينقطع منه وينتهى هو ما هو جزائه ونهاية و
تذكير الضمير باعتبار المصدرية وفى بعض النسخ بالفاء والجيم اى فضله يقع جزاء الاعمال ولا
فضله وكرمه لا يستحق العبد بعمله شيئا من الجزاء الخير قوله وامره واقع اراد به الامر التكوينى
الذى بلا واسطة من خلقه كما فى قوله انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون قوله لم
اه **واعلم** انه لما ثبت وتحقق انه تعالى مبدء جميع الموجودات المكثرات الكل محتاجة اليه
وانه المعطى لوجود جميعها فيمتنع ان يتولد منه مثله دفعا لما سبق الى بعض الاوهام ان هويته
هوية الشخصية لان مقتضى تلك الكل يقتضى من وجوده وجود مثله حتى يكون والدا له
لكن البراهين القاطعة دافعة لهذا الوهم فانه تعالى لا ماهية له فلا مماثل ولا مجانس له وايضا
كل ما له مثل فانه مركب من جزئين احدهما جهة الاتحاد والمجانسة والثانى جهة الامتياز
والاثنينية وكل ما لا يكون له مثل او مجانس فلا يولد ايضا ولا يتقاعد ولان التولد
والتوالد انما يقعان فيما لا يحفظ نوعه ولا يبقى ذاته الا بتعاقب الاشخاص فكل مولود
والد وايضا لا يتشخص الماهية المشتركة بين الافراد الا بواسطة المادة الجسمانية وعلائقها
والحاصل انه تعالى لبراءته عن الاجسام والمواد ولكون ايته نفس ماهيته فلم يكن له ماهية
سوى الماهية المحضة الوجودية المشار اليها بقوله تعالى هو الله لا مثل له اصلا فضلا ان
يكون والدا له او مولودا منه وقوله ولم يكن له كفوا احد لما نفى عنه تعالى المشاركة فى الماهية
او فى بعضها واريد فى هذه الاية نفى المكافاة فى الوجوب المسافة فى قوة الوجود وتاكده
دون الكلام فان المكافاة انما تكون تساويا لمعنى الماهية التوحيد وقد علم انه لا ماهية
لواجب الوجود اصلا فلا مساواة لاحد فيها او يكون مساويا له فى وجوب الوجود وكمال له فانه
صرف حقيقة الوجود الذى لا اتم منه لا يقبل التعدد ولا تميز فى صرف الشئ محضيته
تتمة لا يخفى لمن تدبر وتعمق فى سورة التوحيد اشتمالها على لطائف علوم التوحيد و
لطايف اسرار التقديس فقد علمت نبذا من اسرارها العجيبة مع ان المذكور يسير من كثير
ما الهمنا والذى علمنا نذر حقير فى جنب ما استتر فيها من علوم الاحدية واسرار الصمدية
واعلم ان كثرة الاسامى والالقاب يدل على مزيد الفضيلة والشرف لا يخفى **احدها**
سورة التفريد **وثانيها** سورة التجريد **وثالثها** سورة التوحيد **ورابعها** سورة الاخلاص
لانه لم يذكر فى هذه السورة سوى الصفات التى هى صفات الجلال ولان من اعتقدها كان
مخلصا فى دين الله ولان غاية التنزيه والتفريد والتوحيد يستلزم غاية الدين والقرب

المستلزم للمحبة والاخلاص في الدين وخامسها سورة النجاة لانها ينجيك من التشبيه والكفر
في الدنيا ومن النار في الاخرة وسادسها لان من قراها عارفا باسرارها صار من اولياء
الله وسابعها سورة التنبيه لما روي انه ورد جوابا لسؤال من قال انسب لنا ربك
روى جابر ان رجلا صلى فقرأ قل هو الله احد فقال النبي صلعم ان هذا عبد عرف ربه فسميت
المعرفة لذلك وتاسعها سورة الجمال لان الجلال تنزيهه عن الكل كما اشرنا اليه
وروي انه صلعم قال ان الله جميل يحب الجمال فسالوه عن ذلك فقال احد صمد لم يلد ولم يولد
وعاشرها سورة المقشقشة يقال تقشقش المريض بما به فمن عرفها تبرا من
الشرك والنفاق لان النفاق مرض كما قال في قلوبهم مرض الحادي عشر سورة الصمد
والثاني عشر المعوذة روي انه صلعم دخل على عثمان بن مظعون يعوذه بها وبما اللتين
بعدها ثم قال تعوذ بهن فما تعوذت بخير منها والثالث عشر سورة الاساس لما روي انه
قال اسست السموات السبع والارضون السبع على قل هو الله احد ومما يدل عليه ان
القول بالثلاثة سبب لخراب الدنيا السموات والارض بدليل قوله تكاد السموات يتفطرن
منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا فوجب ان يكون التوحيد سببا لعمارة العالم ونظامه
والرابع عشر سورة المانعة لما روي انها تمنع فتان القبر ونفحات النيران والخامس
عشر سورة المحضرة لان الملائكة تحضر لاستماعها اذا قرئت والسادس عشر المنفرة
لان الشيطان ينفر عند قراءتها السابع عشر البراءة لانها براءة من الشرك ولما روي
انه صلعم راى رجلا يقرؤها فقال اما هذا فقد برئ من الشرك الثامن عشر سورة
المذكرة لانها يذكر العبد خالص التوحيد التاسع عشر سورة النور لان الله نور
السموات والارض والسورة في بيان معرفته ومعرفة النور نور المعرفة ولما روي انه صلعم
قال ان لكل شيء نورا ونور القران قل هو الله احد ونظيره ان نور الانسان في اصغر اعضائه

اعضائه وهو الحدقة فصارت السورة للقران كالحدقة للانسان العشرون سورة الامان
قال عليه السلام اذا قال العبد لا اله الا الله دخل في حصني ومن دخل في حصني امن من
عذابي فهذه عشرون اسما من اسامي هذه السورة ولهذه اسباب كثيرة ومعان ونكات غير
محصورة وما ورد في فضل قراءتها وثواب المصلي المشتملة عليها ما لا يعد ولا يحصى فمن
فضائلها انها ثلث القران وذكر لذلك توجيها احسنها ان المقصود الاشرف من جميع الشرائع
والعبادات معرفة ذات الله ومعرفة صفات الله ومعرفة افعاله وهذه السورة مشتملة على معرفة
الذات فكانت معادلة لثلث القران ومن فضائلها ايضا ان الاثبات والبراهين قائمة على انه صلعم
ودعوات العبد لاجل سعادته ان يكون مطلبه مستنيرا بنور جلال الله وكبريائه وهو انما يحصل
بعرفان هذه السورة فكانت هذه السورة افضل السور واعظمها فان قيل صفات الله تعم مذكورة
في سائر السور قلنا لكن لهذه السورة خصوصية وهي انها مع وجازتها مشتملة على عظائم اسرار
التوحيد فيبقى محفوظة في القلب معقولة للعقل فيكون ذكر جلال الله حاضرا بهذا السبب فلا
جرم امتازت عن سائر السور واما المعاني والنكات فيها ما سبق ومنها ما هو لغير كثيرة لو
ذهبنا الى تفسيرها هذه السورة لخرجنا عما نحن بصدده من شرح الاحاديث ولكن نذكر انموذجا
لمن هو اهله فنقول قوله قل هو الله ثلثة الفاظ كل واحد منها اشارة الى مقام من مقامات
السالكين اليه تعم المقام الاول للمقربين وهم اعلى السائرين الى الله فهؤلاء راوا ان موجودية
الماهيات بالوجود وان الحقيقة الوجود بذاته موجود وبنفسه واجب الوجود متعين الذات
لا بتعين الذات فعلموا ان كل ذي ماهية معلول محتاج والله تعم نفس حقيقة الوجود والوجوب
فلهذا لما سمعوا كلمة هو علموا انه الحق لان غيره غير موجود بذاته وما هو غير موجود بذاته
فلا اشارة اليه بالذات والمقام الثاني مقام اصحاب اليمين وهؤلاء شاهدوا الحق موجودا
والخلق ايضا موجودا فحصلت كثرة في الموجودات فلا جرم لم يكن هو كافيا في الاشارة الى الحق بل

لا بد هناك من مميز يميز الحق عن الخلق فهؤلاء احتاجوا الى ان يقرنوا لفظة الله بلفظة هو فقيل الله
هو فلان ان الله هو الموجود الذي يفتقر اليه ما عداه وهو مستغن عن كل ما عداه فيكون احدي
الذات لا محالة اذ لو كان مركبا كان ممكنا محتاجا الى الغير فلفظ الجلالة دال على الاحدية من غير حاجة
الى اقتران لفظ الاحدية به المقام الثالث مقام اصحاب الشمال وهو ادون المقامات واخسها
وهم الذين يجوزون كثرة في واجب الوجود ايضا كما في اصل الوجود فيقرن لفظ احد بكلمة الله ردا
عليهم وابطالا لمقالتهم فقيل قل هو الله احد فقوله تعم احد مبالغة في الوحدة والوحدة ما لا
ينقسم ولا يتكثر بوجه من الوجوه اصلا لا بحسب العقل كالانقسام بالجنس والفصل ولا بحسب الخارج
كالانقسام بالمادة والصورة ولا في الوهم كالانقسام بالاعضاء والاجزاء ومتى كان الاحد كذلك
ما لا كثرة فيه اصلا فكان الله تعم غاية في الوحدة فقوله تعم احد دل على انه واحد من جميع الوجوه
ولما قلنا انه واحد كذلك لانه لو لم يكن كذلك لم يكن الها لان كل ما هو مركب فهو مفتقر الى اجزائه
واجزائه غيره فيكون مفتقرا الى الغير فلم يكن واجب الوجود ولا بد في الكلام ان هذه الصفة وهي
الاحدية التامة الخالصة عن شوب الكثرة كما توجب التنزه عن الجنس والفصل والمادة والصورة
عن الجسمية والمقدارية والابعاض والاعضاء والالوان وسائر الكيفيات الحسية والانفعالية
وكلما توجب قوة او استعدادا او امكانا كذلك يقتضي كل صفة كمالية من العلم التام والقدرة
الكاملة والحيوة السرمدية والارادة التامة والخير المحض والوجود المطلق فان من اعمل النظر
وتامل تاملا كافيا تبين له ان الاحدية التامة تجمع الصفات الكمالية كلها ولهذا لما لم يثبت
استقلالها الواحدة واحدة منها لكن اللبيب يدرك بعضها او عيانا معنى قوله تعم الله الصمد قد
مراد الصمدية لها تفسيران احدهما بالاجوف له والثاني السيد فضائل على الاول سلب عن ماهيته
الى نفي الماهية فان كل ما له ماهية كان له جوف وباطن وكان من جهة اعتبار ماهيته قابلا للعدم
وكل ما لا جوف ولا اعتبار له الا الوجود المحض فهو غير قابل للعدم فواجب الوجود من كل جهة هو الحق

الصمد الحق وعلى التفسير الثاني يكون معناه ايضا هو كونه سيدا للكل اي مبدأ للجميع فيكون من
الصفات الاضافية بعضها بوجه اخر وعن ان الصمد في اللغة هو المصمت الذي لا جوف له واذا
استحال هذا في حقه تم وجب ان يحمل على الفرد المطلق اعني الواحد المنزه عن الشكل والنظير اما
ابتداء او بعد نقله الى معنى الاحدية المستلزمة للواحدية كما مر فيكون اشارة الى نفي الشريك
كما ان الاحد اشارة الى نفي الانقسام فانظر كيف عرفوا لاهوتيته وانيته ثم عرفوا الله تعم خالق الكل
وموجد لهذا العالم ثم عرفت الامور التي لاجلها افتقر هذا العالم الى الخالق كالتركيب والامكان
والماهية والجسم والاشتراك والاحتياج لا بد وان يكون منشأ عنه تعم لئلا يلزم الدور
او التسلسل ثم لما كان من عادة المحققين ان يذكروا اولا ما هو الاصل والقاعدة ثم
يخرجون عليه المسائل فذكر اولا كونه موجودا الها ثم توصل به الى كونه صمدا ثم رتب عليه
احكاما ثلاثة احدها انه لم يلد لاستحالة التولد المتركب لانه عبارة عن انفصال بعض
ناقص من ابعاضه ثم يترقى فيصير مساويا له في الذات والحقيقة ومن البين ان انفصال
البعض يستلزم تركيب الكل وثانيها قوله لم يولد لاستلزامه الحدوث والنقصان والافتقار
الى العلل من جهات شتى كالاعداد والاحداث والابقاء والتربية والتكميل وثالثها قوله
ولم يكن له كفوا احد وبيانه ان الله لو فرضنا مكافيا له فهو في مرتبة الوجود فكذلك المكافي له
فكل الوجود كان محتاجا اليه متاخرا عنه في الوجود فكيف يكون مكافيا له وان كان في
الوجود وقد علمت ان تعدده ينافي الاحدية وانه يستلزم التركيب فهذا انموذج من
دقائق اسرار هذه السورة لما قال سالت المرتضى عن التوحيد فقال كل من قرا قل هو الله
احد وامن بها فقد عرف التوحيد قلت كيف يقرؤها قال كما يقرأ الناس وزاد فيه كذلك الله
ربي كذلك الله ربي اعلم ان القران ظاهره انيق وباطنه عميق وكذلك هذه السورة فان
ظاهرها توحيد العوام وباطنها توحيد الخواص وباطن باطنها توحيد اخص الخواص من خلص العوام

قل هو الله احد والايات بعدها ايمانا بالغيب توحيد الخواص الذين في معانيها والمواظبة عليها بالمذاكرة
والمباحثة والتكرار اناء الليل واطراف النهار ليحصل لهم العلم القطعي بانه تعالى واحد لا مثل له ولا
نظير ولا شريك له في الالهية ووجوب الوجود واما توحيد الاخص المقربين فبان
يروا بالمشاهدة العيانية ان ليس في عالم الوجود موجود حقيقي الا الله تعالى وان كل شيء
هالك الا وجهه الكريم وافراد الناس متفاوتة في مراتب الفهم والطاقة فلو كلفوا
بما لم يسع وسعهم من معرفة الله لعطلوا الاجسام وانهدم بناء المعاش وبطل النظام واسلم
عن ابي بصير قال قال ابو جعفر عليه السلام تكلموا في خلق الله ولا تكلموا في الله فان الكلام
في الله لا يزداد صاحبه الا تحيرا وفي رواية اخرى عن حريز تكلموا في كل شيء ولا تكلموا في
ذات الله **الشرح** قد علمت فيما سبق ان الله تعالى ليس مركبا من جنس وفصل ولا مما له من معانيه
عقلية لكن تحديده بها ولا ايضا ذا ماهية كلية لها خواص ولوازم تنتقل الذهن بها الى
الماهية لكن ترسيمه بها ولا ايضا الهوية الوجودية صفة متفردة زائدة خاصة ليعرف
بتلك الصفة ولا له فعل مخصوص وانفعالات دون غيره لكن تعريفه بذلك الفعل لانه
الفوق بانا رها المخصوصة لان فعله عام وجوده مستفيض وليس ايضا مما ينا له الحس
والوهم حتى يمكن الحكاية عنه بطريق التمثيل والتشبيه فالكلام في انه عبث محض وتطويل
صرف وقد سبق ان الحقيقة الالهية اصل حقيقة الوجود الصرف لا يتناهى قوة وشدة
لا صورة له في الاذهان ولا شبه له في الاعيان فلا يمكن التعريف عنه بعبارة ولا الحكاية
عنه ولا الاشارة اليه لا عقلية ولا حسية ولشدة نوريته وقوة سلطانه ينبلج
عند نور العقل وقوة البصيرة وبذلك لا تدركه حجب الابنية قال تعم وعنت الوجوه للحي
القيوم قيل واليه الاشارة في قوله ويحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد فانه تعالى
رأفته ورحمته بهم حذرهم عن التفكر في ذاته لانه لا يزيدهم الا تحيرا وتعطلا وقوله

بهذه الرواية تكلموا في كل شيء امر اباحة ورخصة لا امر حتم ووجوب وقوله ولا تكلموا في ذات الله نهي
في مقابله نهي تحذير وزجر ومنع عن اباحة ورخصة **فايدة** قوله تعم والله جاعلهم النشأة الاخرى
ولا تذكرون اشارة الى ان النشأة الاخرة ومعارفها ليس قياسا على احوال الدنيا ومعرفتها
على ان معرفة الدنيا مستلزم لعرفان الاخرة لا انها مثلها بل على ما قيل وجيه او قال وننشئكم
فيما لا تعلمون وهو الذي يحيي الارض بعد موتها وكذلك تخرجون **فايدة** قوله والله بما تعملون بصير اشارة
الكيفية علمه بالجزئيات المادية كما علمها في اوراقه وكتب الروية الحقيقي لغيره وان علمه يرجع
الى بصره لا ان بصره يرجع الى علمه بالمبصرات كما ذهب اليه اكثر الحكماء والعلماء **فايدة** قوله تعالى
يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل اي يدخل ما نقص من كل منهما في الاخر حسبما دعو في
مصالح العباد والبلاد وفيه اشارة الى الحكمة في اختلاف الليل والايام وتفاوت ازمان النور والظلام
وهو من لطايف صنع الله وعجايب حكمته على العباد كما قال ان في خلق السموات والارض واختلاف
الليل والنهار لايات لاولي الالباب فانظر ايها العاقل المتعمق في اسرار الحكمة الله وجوده
انه لو لم يخلق هذه الاجرام النيرات على الوضع الذي يقع به التفاوت بين الليل والنهار بالتدريج
مدة من هذا في النورية ومدة اخرى بالعكس على نظام محكم ونسق مضبوط لما صلحت احوال الخلائق
والبلاد ولا راتب اضرب الحيوانات والنباتات الى الفساد ثم انظر كيف خلق الله مراتب النيرات العلوية
وضبط حركاتها وعدد الاتسيرها على نحو ينتظم بها احوال الكائنات وينتفع بها السفليات فلو
لم يثبت الوانها او تحركت ولكن لم تنسدها ابرح واحدة لا ترتب بارتباطها قابلها وشرطها
ورا ذلك فلو لم يكن لها حركة سريعة لفعلت بافعاله السكون والتقدم ولو لم يكن ذات حركة
سريعة واخرى بطيئة لم يحصل دائرها الحركات البطيئة وبقيتها ما يلزم من حركة لما تاك
ذلك لا ترى الى الدواعي ثم لا ترجوا انهم يغيرا اثارها وصنايع نورها على بقاع الارض ولولا
حركة الشمس على هذه المنازل من تخالف حركتها الذاتية العرضية الشريفة لما حصلت الفصول

الاربعة التي يحتاج اليها في نشو النبات وحفظ الحيوانات وحصولها ليتم النظام ولم يصلح امر معيشة العباد وضروريات
الحرث والنسل في البلاد وقد علمت ان نشأة الاخرة نظير نشأة الدنيا وان الدنيا قنطرة الاخرى فمن فساد
القنطرة تبطل العبور وبطلان العبور والحرمان عن الوصول الى دار السرور وقد تحقق ويتبين عند
اولي الالباب غاية الحكمة في اختلاف الليل والنهار وتولجهما على هذا الوجه الذي هو المصالح الانام
قوله وهو عليم بذات الصدور اي ما يحل النظام لا يكون الا على هذا الوجه لكونه عليما بمكنونات
اسرار خلقه ومخفيات ضماير عباده كما يعلم وجه الخير في نظام العالم وظواهر الخلق تحقق بان
ونظم الاسباب الدنيوية وترتيبها على نحو يؤدي الى الخير الاخروي وسعادة دار السرور وايضا
هي مجاري البوال والصدور باكتساب العلم واليقين والطهارة عن رجاسات الكفر والشبهات
عن الحسين بن مياح عن ابيه قال سمعت ابا عبد الله عم من نظر في الله كيف هو هلك **الشرح**
اي من تفكر في الله طالبا كيف هو فقد هلك لما علمت انه منزه عن الكيف والشبه **فاعلم** ان
اكثر الناس بل كلهم الا القليل ضعفاء العقول قاصرة الافهام لا يطيقون التفكر في ذاته
وصفاته ومعاني اسمائه ولهذا وقع المنع لهم في الشريعة عنه فقيل تفكروا في خلق الله ولا
تتفكروا في الله لان العقول لا تطيق مد البصر اليه الا الصديقون فهم لا يطيقون دوام
النظر بل سائر الخلق احوال الابصار بالاضافة الى جلال الله تعالى كحال الابصار الخفافيش
بالاضافة الى الشمس فانها لا تطيق النظر اليها بل تختفي نهارا وتتردد ليلا تنظر في
بقية نور الشمس اذا انقضى على الارض واحوال الصديقين كحال الانسان في النظر الى الشمس
فانه يقدر على النظر اليها ولكن لا يطيق دوامه ويخشى على بصره لو دام النظر ونظره
الخاطف يورث العمش ويفرق البصر وكذلك النظر الى ذات الله يورث الحيرة والدهش
واضطراب العقل فالصواب اذن ان لا يتعرض لمجاري الفكر في ذات الله ولا في صفاته فان
اكثر العقول لا يحتملها بل القدر اليسير من الصفات الشرعية التي صرحها الى سالوا الله عنه

من التقايص كونه مقدسا عن المكان منزها عن الاقطار والجهات وانه ليس في داخل العالم
ولا في خارجه ولا هو متصل بالعالم ولا هو منفصل عنه مما اذهب عقول اقوام حتى انكروه اذا
لم يطيقوا سماع معرفته بل ضعفت افهام طائفة من احتمال اقل من هذا اذ قيل لهم انه تعالى
ويتقدس عن ان يكون له رأس ورجل ويد وعين وعضو فانكروا هذا وظنوا ان ذلك
قدح في عظمة وجلاله حتى قال بعض الحمقى من العوام ان هذا وصف بطيخ هندي لا وصف الله
لظن المسكين ان الجلالة والعظمة في هذه الاعضاء لان الانسان لا يعرف الا نفسه فلا
يستعظم الا نفسه فكل ما لا يساويه في نوع صفاته فلا يفهم العظمة فيه غاية الامر ان يقدر
نفسه جميل الصورة جالسا على سرير السلطنة وبين يديه خدام وعبيد يمتثلون امره و
حكمه فلا جرم غايته ان يقدر ذلك في حق معبوده بل لو كان للذباب عقل وقيل له ليس لخالقك
جناحان ولا له يد ورجل ولا له طيران لانكر ذلك وقال كيف يكون خالقي انقص مني
افيكون مقصوص الجناح او يكون زمنا لا يقدر على الطيران او يكون لي آلة وقدرة لا يكون
له مثلها وهو خالقي ومصوري وعقول اكثر الخلق قريب من هذا العقل والانسان لظلوم
كفار وفي كلام الامام ابي جعفر الباقر عم كلما ميزتموه في ادق معانيه مخلوق مصنوع مثلكم
مردود اليكم ولعل النمل الصغار تتوهم ان لله زبانيتين فان ذلك كمالها وتتوهم ان عدمها
نقصان لمن لا يتصف بها وهكذا حال العقلاء فيما يصفون الله تعالى به انتهى وللذلك اوحى
الله تعالى الى بعض انبيائه لا تخبر عبادي بصفاتي فينكرون ولكن اخبرهم عني بما يفهمون ولما
كان النظر في ذات الله وصفاته محظورا من هذا الوجه اقتضى الشرع وصلاح الخلق ان لا يتعرضوا
لمجاري الفكر فيه لكن نعدل بهم الى المقام الثاني وهو النظر الى افعاله وعجايب صنعه وبدايع
امره وخلقه فانها تدل على جلاله وكبريائه وتدل على كمال علمه وحكمته وعلى نفاذ مشيته
وقدرته فينظر الى صفاته من اثار صفاته فانا لا نطيق النظر الى صفاته كما لا نطيق دوام

النظر الى نور الشمس ولكن نطيق النظر اليه لا ربما استارت نور الشمس فيستدل به على عظم
نور الشمس بالاضافة الى نور القمر وساير الكواكب لا على ان الارض من اثار نور الشمس وكذلك
في الاشياء لطف المؤثر ولا انوار الكواكب لا يقوم مقام النظر في نفس الشمس فجميع موجودات
الدنيا اثار من اثار قدرة الله ونور من انواره بل لا ظلمة اشد من العدم فلا نور اظهر من الوجود
ووجودات الاشياء قائمة بذات القيوم بنفسه كما ان قوام نور الاجسام بنور الشمس المضيئة
بنفسها ومهما انكسف بعض الشمس جرت العادة بان يوضع طشت ماء حتى يرى الشمس ويمكن
النظر اليها فيكون الماء واسطة تنقص قليلا من نور الشمس حتى يطاق النظر اليه فكذلك الافعال
واسطة تشاهد فيها صفات الفاعل الحق ولا نبهر بانوار الذات بعدان تباعدنا عنها بواسطة
الافعال فهذا سر قوله من نظر في الله كيف هلك وسرها ورد في القديم تفكروا في خلق
الله ولا تتفكروا في الله لا نغمات عشقية قال بعض اهل العلم واليقين صدق المحققين
خاب سعيه في الحيات الاسفار فصل في ذكر عشق الظرفاء والفتيان للاوجه الحسان اعلم
انه اختلف الحكماء في هذا العشق وماهيته وانه حسن او قبيح محمود او مذموم فمنهم من ذمه
وذكر انه رذيلة وذكر مساويه وقال انه من فعل البطالين والمعطلين ومنهم من قال انه
فضيلة نفسانية ومدحه وذكر محاسن اهله وشرف غايته ومنهم من لم يقف على سببه
وعلله واسبابه وعاقبته وغايته ومنهم من زعم انه مرض نفساني ومنهم من قال انه جنون
الهي والذي يدل عليه النظر الدقيق والمنهج الانيق وملاحظة الامور عن اسبابها الكلية
ومباديها العالية وغاياتها الحكمية ان هذا العشق اعني الالتذاذ الشديد بحسن
الصورة الجميلة والمحبة المفرطة لمن وجد فيه الشمائل اللطيفة وتناسب الاعضاء وجودة
التركيب لما كان موجودا على نحو وجود الامور الطبيعية في نفوس اكثر الامم من غير تكلف
وتصنع فهو لا محالة من جملة الاوضاع الالهية التي يترتب عليها المصالح والحكم فلا بد ان يكون

يكون مستحسنا محمودا سيما وقد وقع من مباد فاضلة لاجل غايات شريفة اما المبادي فلانا
نجد اكثر نفوس الامم التي لها تعليم العلوم والصنائع اللطيفة والآداب والرياضات مثل اهل العراق
والفارس واهل الشام والروم وكل قوم فيهم العلوم الدقيقة والصنائع اللطيفة والآداب الحسنة
غير خالية عن هذا العشق اللطيف الذي منشأه استحسان شمائل المحبوب ونحن لم نجد
احدا ممن له قلب لطيف وطبع رقيق وذهن صاف ونفس رحيمة خاليا عن هذه المحبة في
اوقات عمره ولكن وجدنا سائر النفوس الغليظة والقلوب القاسية والطبائع الجافية
من الاكراد والاعراب والاتراك والزنج واهل البوادي خالية عن هذا النوع من المحبة وانما
اقتصر اكثرهم على محبة الرجال للنساء ومحبة النساء للرجال طلبا للنكاح والسفاد كما في طبائع
سائر الحيوانات المركوزة فيها حب الازدواج والسفاد والغرض منها في الطبيعة ابقاء النسل
وحفظ الصورة في هيولى النوع اذ كانت الاشخاص في ايدي السيلان والعدم لا محالة
واما الغاية في هذا العشق الموجود في الظرفاء وذوي لطافة الطبع فلما يترتب عليه من تأديب
الغلمان وتربية الصبيان وتهذيبهم وتعليمهم العلوم الجزئية كالنحو والصرف واللغة
والبيان والهندسة والصنائع الدقيقة والآداب الحميدة والاشعار اللطيفة الموزونة
والنغمات الطيبة وتعليمهم القصص والاخبار والحكايات الغريبة والاحاديث المروية
الى غير ذلك من الكمالات النفسانية فان الاطفال والصبيان اذا استغنوا عن تربية
الآباء والامهات فهم بعد محتاجون الى تعليم الاستادين وحسن توجههم والتفاتهم اليهم
بنظر الاشفاق والتعطف فمن اجل ذلك وجدت العناية الربانية في نفوس الرجال البالغين
رغبة في الصبيان وتعشقا ومحبة للغلمان الحسان الوجوه ليكون ذلك داعيا لهم الى تاديبهم و
تهذيبهم وتكميل نفوسهم الناقصة وتبليغهم الى الغايات المقصودة في ايجاد نفوسهم والا
لما خلق الله هذه الرغبة في اكثر الظرفاء والعلماء عبثا وهباء فلا بد وان يكون في هذا العشق

النفساني في النفوس اللطيفة والقلوب الرقيقة الغير القاسية من فائدة وحكمة وغاية صحيحة ونحن
نشاهد ترتب هذه الغايات التي ذكرناها فلا محالة نحكم بكون وجود هذا العشق في الانسان معدودا
من جملة الفضائل والمحسنات لا من جملة الرذائل والسيئات ولعمري ان هذا العشق يترك النفس فارغة
من جميع الهموم الدنياوية الا هم واحد من حيث يجعل الهموم هما واحدا هو الاشتياق الى رؤية جمال
انساني فيه كثير من آثار جمال الله وجلاله حيث اشار بقوله لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم
وقوله ثم انشاناه خلقا آخر فتبارك الله احسن الخالقين سواء كان المراد من الخلق الآخر الصورة
الظاهرة الكاملة او النفس الناطقة لان الظاهر عنوان الباطن والصورة مثال الحقيقة والبدن
بما فيه مظاهر للنفس وصفاتها والمجاز قنطرة الحقيقة ولاجل ذلك هذا العشق النفساني للشخص
الانساني اذا لم يكن مبدؤه افراط الشهوة الحيوانية بل استحسان شمائل المعشوق وجودة تركيب
واعتدال مزاجه وحسن اخلاقه وتناسب حركاته وافعاله وغنجه ودلاله معدود من جملة الفضائل
وهو يرقق القلب ويذكي الذهن وينبه النفس على ادراك الامور الشريفة ولاجل ذلك امر المشايخ
مريديهم في الابتداء بالعشق وقيل العشق العفيف اوفى سبب في تلطيف النفس وتنوير القلب
وفي الاخبار ان الله جميل يحب الجمال وقيل من عشق وعف وكتم ومات مات شهيدا وتفصيل
المقام ان العشق الانساني ينقسم الى حقيقي ومجازي والعشق الحقيقي هو محبة الله وصفاته
وافعاله من حيث هي افعاله والمجازي ينقسم الى نفساني والى حيواني والنفساني هو الذي يكون
مبدؤه مشاكلة نفس العاشق المعشوق في الجوهر ويكون اكثر اعجابه بشمائل المعشوق لانها آثار صادرة
عن نفسه والحيواني هو الذي يكون مبدؤه شهوة بدنية وطلب لذة بهيمية ويكون اكثر اعجاب
العاشق بظاهر المعشوق ولونه واشكال اعضائه لانها امور بدنية والاول مما يقتضيه لطافة
النفس وصفاؤها والثاني مما يقتضيه النفس الامارة ويكون في الاكثر مقارنا للفجور والحرص
وفيه استخدام القوة الحيوانية للقوة الملكية بخلاف الثاني فانه يجعل النفس ذات وجد وحزن

وحزن وبكاء ورقة قلب وفكر كانها تطلب شيئا باطنا مخفيا عن الحواس فينقطع عن الشواغل الدنيوية
ويعرض عما سوى معشوقه جاعلا جميع الهموم هما واحدا فلاجل ذلك يكون الاقبال على المعشوق الحقيقي
اسهل على صاحبه من غيره فانه يحتاج الى الانقطاع عن اشياء كثيرة بل يعرض عن الكل الا الواحد لكن
الذي يجب التنبيه عليه في هذا المقام ان هذا العشق وان كان معدودا من جملة الفضائل الا انه
من الفضائل التي تتوسط المحسن بحاله بين العقل المفارق المحض وبين النفس الحيوانية ومثل
هذه الفضائل لا يكون محمودة شريفة على الاطلاق في كل وقت وعلى كل حال ومن كل احد
من الناس بل ينبغي استعمال هذه المحبة في اواسط السلوك العرفاني في حال ترقيق النفس وتنبيهها
من نوم الغفلة ورقدة الطبيعة واخراجها من بحر الشهوات الحيوانية واما عند استكمال النفس
بالعلوم الالهية وصيرورتها عقلا بالفعل محيطا بالعلوم الكلية ذا ملكة الاتصال بعالم القدس
فلا ينبغي لها عند ذلك الاشتغال بعشق هذه الصورة اللحمية والشمائل اللطيفة
البشرية لان مقامها اسنى من هذا المقام ولهذا قيل المجاز قنطرة الحقيقة واذا وقع العبور
من القنطرة الى عالم الحقيقة فالرجوع الى ما وقع العبور منه تارة اخرى يكون قبيحا معدودا
من الرذائل ولا يبعد ان يكون اختلاف الاوائل في مدح العشق وذمه من هذا السبب ومن جهة
انه يشتبه العشق العفيف النفساني الذي منشأه لطافة النفس واستحسان شمائل
الاعضاء واعتدال المزاج وحسن الاشكال وجودة التركيب بالشهوة البهيمية التي منشأها
افراط الشهوة الحيوانية واما الذين ذهبوا الى ان هذا العشق من فعل البطالين الفارغين
الهم فلانهم لا خبرة لهم بالامور الخفية والاسرار اللطيفة ولا يعرفون من الامور الا ما تجلى
للحواس وظهر للمشاعر الظاهرة ولم يعلموا ان الله تعالى لا يخلق شيئا في جبلة النفوس الا لحكمة
جليلة وغاية عظيمة واما الذين قالوا انه مرض نفساني او قالوا انه جنون الهي فانما قالوا
ذلك لما رأوا اعراض العشاق من سهر الليل ونحول البدن وتواتر النبض وغور العينين

دانفاس الصعداء ثم ما يعرض للمحبوب فقيل ان سببه تغير المزاج واشتداد الحرقة السوداوية وليس
كذلك بل الامر بالعكس فان تلك الحالات تبتدئ من النفس ثم تؤثر في البدن فان من كان
دائم الفكر والتامل في امر واحد كثير الاهتمام والاستغراق فيه انصرفت القوى البدنية الى
جانب الدماغ وينبعث من كثرة الحركات الدماغية حرارة شديدة تحرق الاخلاط الرطبة و
تفرق الكيفيات السالمة فيستولي اليبس والجفاف على الاعضاء ويتحلل الدم الى السوداء ويتغير
فيتولد منه ما يتولد وكذا الذين زعموا انه جنون الهي فانما قالوا لاجل انهم لم يجدوا له سببا
ولا تبرير سبقوه ما خبرين عاهم فيه من الجد والسلوك لا اللعب فقط بالشقاوة والقلق من
الرهابيين والكهنة وهكذا كان دأب الحكماء والانبياء الربانيين فكانوا اذا اعياهم مداواة
مريض او معالجة عليل او غير ذلك حملوه الى الهيكل وعبادتهم وامروا بالصلوة والصدقة وقربوا
قربانا وسألوا الله تعالى ان يفرج عنهم ويهيئ لهم اسباب الشفاء فقال ابو الريحان وتمثل
ذلك لطبا الخيا والمرض جنون الهي ومنهم من قال ان العشق هو ابتداء نفس يجمع
مشاكلة في الجسد او نفوس متماثلة في الجنس ومنهم من قال مشاكلة من اتفاق الطالع عند
الولادة فكل شخصين اتفق في الطالع وبرج واحد كان صاحب الطالع كوكبا واحدا او يكون
الرجلان متفقين في جميع الاحوال الا نظار كالمثلثات والتسديسات وما شاكلها وقع بين الشخصين توافق
بينهما التعاشق ومنهم من قال ان العشق هو افراط الشوق الى الاتحاد وهذا القول وان
حسنا الا انه كلام مجمل يحتاج الى تفصيل لان هذا الاتحاد من اي نوع وبأي اتحاد فان الاتحاد
قد يكون بين الجسمين وذلك بالامتزاج والاختلاط وليس ذلك مقصود في العشق
لو فرض وقوع الاتصال بين بدن العاشق والمعشوق فيما امكن من التعانق والتقبيل
فعلم يقينا ان بذلك لم يحصل المقصود لان العشق امر من صفات النفس لا من صفات الجسم
بل الذي يتصور ويصح من مقولة الاتحاد وهو الذي بيناه في مباحث العقل والمعقول من انه

اتحاد النفس العاقلة بصورة العقل بالفعل واتحاد النفس الحساسة بصورة المحسوس بالفعل فعلى
هذا المعنى يصح ان يصير ورتما النفس العاشقة للشخص متحدة بصورة معشوقة وذلك بعد تكرر
وقوع الانظار وشدة الفكر والذكر واشكال المعشوق وشمائله حتى يصير متمثل صورته حاضرة
متحدة في ذات العاشق وهذا بما اوضحنا سبيله وحققنا طريقه بحيث لا يبقى لاحد
من الاذكياء مجال الانكار فيه وقد وقع في حكايات العشاق ما يدل على ذلك كما روي ان
مجنون العامري كان في بعض الاحايين مستغرقا في العشق بحيث جاءت حبيبته وناديته
يا مجنون انا ليلى فما التفت اليها وقال لها عني فان حبك شغلني عنك لان العشق الحقيقي هو الصورة
الحاصلة وهي المعشوقة بالذات لا الامر الخارجي وهو في الصورة الا بالعرض كما ان المعلوم
بالذات هو نفس الصورة العلمية لا ما خرج عن التصور مطابقا له بين وجه اتحاد العاقل بصورة
المعقول واتحاد الجوهر الحاس بصورة المحسوس كل ذلك عند الاستحضار الشديد والمشاهدة
القوية كما سبق فقد صح اتحاد نفس العاشق بصورة معشوقه بحيث لم يفتقر بعد ذلك
الى حضور جسمه والاستفادة من شخصه كما قال الشاعر انا من اهوى ومن اهوى انا
نحن روحان حللنا بدنا فاذا ابصرتني ابصرته واذا ابصرته ابصرتنا ثم لا يخفى ان
الاتحاد بين الشيئين لا يتصور الا على ما حققنا وذلك من خاصية الامور الروحانية والاحوال
النفسانية واما الاجسام والجسمانيات فلا يكون فيها الاتحاد بوجه الجادة والحادث
والماسة الى غير ذلك بالتخصيص ان يوجد وصال في هذا العالم ولا يحصل فات الى الشيء هذه
الشاء ما بدا وذلك من جهتين احديهما ان الجسم الواحد المتصل اذا حقق امره علم انه
بالقسمة والتفكيك لاجزائه مفقود من صاحبه ومفارق عنه فهذا الاتصال بين اجزائه
عين الانفصال الا انه لما يدخل بين تلك الاجزاء جسم مباين ولا انفصال كان كل احد
سطح في هذا الجسم قيل انها متصلة واحدة ليست وحدتها واحدة فالصغر الكثرة فاذا كان

حال الجسم في وحدته كذلك من عدم الحضور والوحدة فكيف يتحد به شيء اخر ويقع الوصال بينه
وبين شيء الاخر على انه مع قطع النظر عما ذكرنا لا يمكن الوصلة بين الجسمين الا بين تلاقي
السطحين منهما والسطح خارج من حقيقة الجسم وذاته فاذن لا يمكن وصول شيء من احد
الى ذات الجسم الذي للمعشوق لان ذلك الشيء اما نفسه او جسمه او عرض من عوارض نفسه او
والثالث محال لاستحالة انتقال العرض وكذا الثاني لاستحالة التداخل بين الجسمين والثالثة
بالاطراف والنهايات لا يشفي عليل طالب الوصال ولا يروي غليله واما الاول فهو ايضا
محال لان نفسا من النفوس لو فرض انتقالها في انها بدنه كانت نفسا لها قبل ان
يصير بدنه واحد ذا نفسين وهو ممتنع ولاجل ذلك ان العاشق اذا اتفق له ما كان متمنيا
متمنيا معه هو الدنو من معشوقه والحضور في مجالس الحضرة معه فاذا حصل له هذا
يدعي فوق ذلك وهو تمني الخلوة والمجالسة معه من غير حضور ... فاذا سهل ذلك وتخلى المجلس
عن الاغيار تمنى المعانقة والتقبيل فان تيسر له ذلك تمنى الدخول في لحاف واحد والالتزام
بجميع الجوارح اكثر مما ينبغي ومع ذلك كله الشوق الى حاله لم حرقة النفس كما كانت بل ازدادت
الشوق والاضطراب كما قال قايلهم اعانقها والنفس بعد مشوقة اليها وهل بعد العناق
تداني والثم فاها كي تزول حرارتي ... ان المحبوب الحقيقي ليس هو العظم واللحم ولا شيء من البدن وكلا يوجد
في عالم الاجسام ما تشتاقه النفوس وتهواه بل صورة روحانية موجودة في غير هذا العالم

اشراقي سددني مسدد التحقيق واليقين صدر المحققين صدر الدين عطر الله مرقده

في بيان المعشوق الحقيقي لجميع الموجودات وان كان شيئا واحدا في المال وهو نيل الخير المطلق
والجمال الاكمل الا ان لكل واحد من اصناف الموجودات معشوقا خاصا قريبا يتوسل به الى
الى ذلك المعشوق العام وقد اوضحنا فيما سبق ان جميع الموجودات متوجهة الى طلب الحق الاول
توجها غريزيا على ترتيب ونظام فهو عاشقة للوصول اليه ونيل ذاته على الترتيب من الادنى

الاعلى الى ما هو اعلى من اخس الاحوال الى اشرفها وكما ان جميع الموجودات طالبة الخير المطلق
عاشقة للوجود الحق على الترتيب فكذلك الخير المطلق والمعشوق الحق متجلي لعشاقه الا ان تجليها
لطبقة تجليها الى ترجحاته على التفاوت وان غاية القرب منه هو قبول تجليه الحقيقي بلا توسط
كمرآة تتجلى فيه صورة الشخص المطلوب بلا توسط مرآة اخرى وهذا حال المعلول الاول والعقل الكلي
واما ما دونه غيره من ذلك الجمال المحض فبتوسط صورة معشوقه بتوسط مرآة واحدة
او مرآة متعددة غير متناهية لكن مع ذلك ما وقع التجلي الا لذات المعشوق الحقيقي لا
لما في المرآة من صورته لانها لا تثبت للصورة الا للشخص فاوقع التجلي الا من الشخص
وان تعددت المرائي الا ان تعدد المرائي وكثرة الوسايط القابلة توجب خفاء الصورة
وقلة ظهورها وضعف تاثيرها القابل عن اشراق نورها وهكذا حال الممكنات في قبول التجلي
الحق الاول واستفادتها من نور جماله وشرق من جلاله اذ ليس لغيره تاثير ولا الشيء
من غيره تاثير الا من الواحد وليس فعله الا متشابها ولا تجليه الا تجلي واحد لكن تنزل
البعض لا تجليه اقوى من بعض لعدم توسط الترتيب بين الاشياء في القرب والبعد منه نعم
فالاقرب يستفيض من تجليه اقوى واتم مما يستفيض منه الابعد كما قال الشيخ الرئيس في الرسالة
العشقية ان المستعد لينفعل عن فاعل بتوسط مثاله يقبل من الفاعل وكل فاعل انما يفعل
الانفعال عنه بتوسط مثاله الواقع منه فيه ومثل ذلك بالاستقراء فقال ان الحرارة
الناريه انما تفعل في جسم من الاجرام بان يقع فيها مثالها وهو السخونة وكذلك سائر
القوى عن الكيفيات والنفس الناطقة انما تفعل في نفس الناطقة مثلها بان يقع فيها مثالها
الى ان قال وكان الشيخ لم يظفر بالبرهان العقلي ان الشيخ في بيان هذا المطلب حيث
اكتفى في بيانه بالاستقراء ثم قال ان العقل الفعال يقبل التجلي بغير توسط وهو بادراكه
لذاته ولسائر المعقولات فيه من حيث انه بالفعل بالثبات وذلك ان الاشياء التي تقبل المعقول

بلا ريبة ولا استعانة بحس وتخيل بما يتعلق الامور المتاخرة بالمتقدمة والمعلول بالعلل
والرؤية بالشريفة ثم قال الغزالي للهيئة فلا توسط ايضا عند النيل الا **اعلم** ان للمحبة
اسبابا وبيانه ان المحبوب الاول عند كل حي نفسه وذاته ومعنى حبه لنفسه ان في طبعه ميلا
الى دوام الوجود ونفرة عن عدمه لان المحبوب بالطبع هو الملائم للمحب واي شيء اتم ملاءمة من
نفسه ودوام وجوده واي شيء اعظم مضادة ومنافرة له من عدمه فلذلك يحب الانسان
دوام الوجود ويكره الموت والقتل لا لمجرد ما يخافه بعد الموت ولا لمجرد الحذر من سكرات
الموت بل لو اختطف من غير الم واميت من غير ثواب وعقاب لم يرض به وكان كارها له ولا يحب
الموت والعدم المحض الا لمقاساة الم في الحياة ومهما كان مبتلى ببلاء فمحبوبه زوال البلاء
فان احب العدم لم يحبه لانه عدم بل لانه فيه زوال البلاء فالهلاك والعدم ممقوت ودوام الوجود
محبوب وكما ان دوام الوجود محبوب فكمال الوجود ايضا محبوب لان الناقص فاقد للكمال
والنقص عدم بالاضافة الى القدر المفقود وهو هلاك بالنسبة اليه والهلاك والعدم
ممقوت في الصفات كما انه ممقوت في اصل الذات ووجود صفات الكمال محبوب كما ان
دوام اصل الوجود محبوب فهذه غريزة في الطباع بحكم سنة الله ولن تجد لسنة الله
تبديلا فاذا المحبوب الاول للانسان ذاته ثم سلامة اعضائه ثم ماله وولده وعشيرته
واصدقائه فهذا انه محبوب قبله لان الوجود وكماله محبوب وبقاء الذكور ان محبوب لانها
كمال الوجود حتى ان الانسان ليحب ولده وان كان لا يناله منه حظ بل يتحمل
المشاق لاجله لانه يخلفه في الوجود بعد عدمه فيكون في بقاء نسله نوع بقاء له فلفرط
حبه لبقاء نفسه يحب من هو قائم مقامه فهذا هو اول الاسباب **السبب الثاني**
الاحسان فان الانسان عبد الاحسان فقد جبلت القلوب على حب من احسن اليها
وبغض من اساء اليها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعل لفاجر علي يدا فيحبه قلبي اشار الى ان

ان حب القلب للمحسن اضطرار لا يستطاع دفعه وبهذا السبب يحب الانسان الاجنبي الذي لا قرابة
بينه وبينه ولا علاقة وهذا اذا حقق يرجع الى السبب الاول فان المحسن من امد بالمال وغيره
والمعونة وسائر الاسباب الموصلة الى دوام الوجود وكماله **السبب الثالث** ان يحب الشيء لذاته
لا لحظ ينال منه وراء ذاته بل تكون ذاته عين حظه وهذا هو الحقيقي البالغ الذي يوثق بدوامه
وذلك كحب الجمال والحسن فان كل جمال فهو محبوب عند مدرك الجمال وذلك لعين الجمال لان ادراك
الجمال فيه عين اللذة واللذة محبوبة لذاتها لا لغيرها ولا تظنن ان حب الصور الجميلة لا يتصور
الا لاجل قضاء الشهوة فان قضاء الشهوة لذة اخرى قد تحب الصور الجميلة لاجلها وادراك
نفس الجمال ايضا لذيذ فيجوز ان يكون محبوبا لذاته وكيف ينكر ذلك والخضرة والماء الجاري
محبوب لا ليشرب الماء ويؤكل الخضرة او ينال منها حظ سوى نفس الرؤية وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يعجبه الخضرة والماء الجاري والطباع السليمة قاضية باستلذاذ النظر الى الانوار والازهار
والطيور المليحة اللون الحسنة النقش المتناسبة الشكل حتى ان الانسان لتنفرج عنه الغموم
بالنظر اليها لا لطلب حظ وراء النظر فهذه الاسباب ملذة وكل لذيذ محبوب وكل حسن وجمال
فلا يخلو ادراكه عن لذة ولا احد ينكر كون الجمال محبوبا بالطبع فان ثبت ان الله تعالى جميل كان
لا محالة محبوبا عند من انكشف له جماله وجلاله كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله جميل يحب الجمال **اعلم**
ان المحبوس في مضيق الخيالات والمحسوسات ربما يظن انه لا معنى للحسن والجمال الا تناسب الشكل
والخلقة وحسن اللون وكون البياض مشربا بالحمرة وامتداد القامة الى غير ذلك مما يوصف
من جمال شخص الانسان فان الحسن الاغلب على الخلق حسن الابصار واكثر التفاتهم الى صور
الاشخاص فيظن ان ما ليس مبصرا ولا متشكلا ولا متخيلا ولا متلونا مقدرا فلا يتصور
حسنه واذا لم يتصور حسنه لم يكن في ادراكه لذة فلم يكن محبوبا وهذا خطأ ظاهر فان
الحسن ليس مقصورا على مدركات البصر ولا على تناسب الخلقة وامتزاج البياض بالحمرة فانا نقول

هذا خط حسن وهذا صوت حسن وهذا فرس حسن بل نقول هذا ثوب حسن وهذا اناء حسن فاي معنى
لحسن الصوت والخط وسائر الاشياء ان لم يكن الحسن الا في الصورة ومعلوم ان العين تستلذ
النظر الى الخط الحسن والاذن تستلذ استماع النغمات الحسنة الطيبة وما من شيء من المدركات
الا وهو منقسم الى حسن وقبيح فهذه الاشياء وان لم يدرك جميعها بحس البصر بل الاصوات
والنقوش فانها لا تنفك عن ادراك الحواس لها فهي محسوسات انما تنكر الحسن والجمال لغير المحسوسات
ولا ينكر حصول اللذة بادراك حسنها وانما ينكر ذلك في غير المدرك بالحواس فنقول الحسن والجمال
موجود في غير المحسوسات فيقال هذا خلق حسن وعلم حسن وهذه سيرة حسنة واخلاق جميلة
وانما الاخلاق الجميلة يراد بها العلم والعقل والعفة والشجاعة والتقوى والكرم والمروءة
وسائر خصال الخير وشيء من هذه الصفات لا يدرك بالحواس الخمس بل انما يدرك بنور البصيرة الباطنة وكل ذلك
الى هذا القلوب مجبولة على حب الانبياء والعرفاء والفضلاء الذين ما راوا وما شاهدوهم على الاخلة
آثارهم وافعالهم الجميلة واخلاقهم الحسنة فالحظ منها بالبصيرة انما وضع الله الحق في حب غريزة
في عقول الانبياء واوهام الحكماء حتى تجري بنار ... وشغف من نفسانية فانما جعلنا
الله علينا بكرمه المتبصر **السبب الرابع** المناسبة الخفية بين المحب والمحبوب اذ رب شخصين
تتاكد المحبة بينهما لا بسبب جمال او حظ ولكن بمجرد تناسب الارواح كما قال صلى الله عليه وسلم فما تعارف منها
ائتلف وما تناكر منها اختلف **السبب الخامس** محبة المتشاركين في سبب واحد كالقرابة
وكلما كان اقرب كانت اشد **السبب السادس** الحب الحاصل بالمجانسة والمشاركة في
الصنعة كالصبي لمثله والشيخ لمثله والتاجر لصنفه **السبب السابع** الحب الحاصل بسبب الانس
والالفة والاجتماع كما في الاسفار البعيدة فان المؤانسة لا تنفك عن الحب والانسان مجبول
عليها وهذا احد اسرار التعبد بالجماعات والجمعات وغيرها **السبب الثامن** حب العلة لمعلولها
وبالعكس لان المعلول شان العلة يترشح منها فيجنس معها والعلة لانه فرعها المنطوي فيها

منها والمعلول يحبها لانها اصله الذي يحتوي عليه فيحب كل منهما الاخر حبا لنفسه في الحقيقة والعلة
الحقيقية في ذلك الترقي من العدم فاقوى اقسام الحب ما كان لله بالنسبة الى مخلوقاته لانه مخلوقاته
ثم محبة عباده العارفين به له وتشبيه حب الاب لابنه وبالعكس هذا القسم لكن الاب علة
معدة لابنه فيحبه لانه يراه مثالا لذاته وكذا حب المعلم للمتعلم وبالعكس لانه اب روحاني **تنبيه**
شيء في بيان ان المحبة تحصل بطريقين **احدهما** قطع علائق الدنيا واخراج حب غير الله
من القلب فان القلب مثل الاناء الذي لا يتسع للخل مثلا ما لم يخرج الماء وما جعل الله لرجل من قلبين
في جوفه وكمال الحب في ان يحب الله بكل القلب وما دام يلتفت الى غيره فزاوية قلبه مشغولة بغيره
فبقدر ما يشتغل بغير الله ينقص حب الله وبقدر ما يبقى في الاناء ينقص الخل المصبوب فيه
والى هذا التفريد والتجريد الاشارة بقوله تعالى قل الله ثم ذرهم **وثانيهما** قوة معرفة الله تعالى
واتساعها واستيلاؤها على القلب وذلك بعد تطهير القلب من جميع شواغل الدنيا وعلائقها
يجري مجرى وضع البذر في الارض بعد تنقيتها من الحشيش وهو الشطر الثاني ثم يتولد من هذا البذر
شجرة المحبة والمعرفة هي الكلمة الطيبة واسهل الطرق في تحصيل المعرفة التفكر في افعال الله
فيها ولنترك الاعالي ولننظر الى افعاله الكثيرة الادنى فنطلب صغارها واقلها واحقرها ونتفكر في عجائبها
فادنى المخلوقات هي الارض وما عليها اعني بالاضافة الى الملكوت فانك ان نظرت فيها من حيث الجسم
ثم انظر الى الشمس بالاضافة الى فلكها الذي هو مركوز فيه فانه لا نسبة لها اليها وهي في السماء
الرابعة وهي بالاضافة الى ما فوقها من السموات ثم السموات السبع في الكرسي كحلقة في فلاة والكرسي
في العرش كذلك فهذا نظر الى ظاهر الاشخاص من حيث المقادير وما احقر الارض كلها بالاضافة
اليها بل بالاضافة الى البحار فقد قيل الارض في البحر كاصطبل في الارض وصدق هذا عرفت
بالمشاهدة والتجربة ثم انظر الى الادمي المخلوق من التراب الذي هو جزء من الارض والى سائر
الحيوانات والى صغرها بالاضافة الى الارض ودع عنك جميع ذلك فاصغرها ما تعرفه من الحيوانات

البعوض والنمل وما يجري مجراها فانظر الى البعوض على صغر قدره وتامله بعقل حاضر وفكر صاف
وانظر كيف خلقها الله تعالى على شكل الفيل الذي هو اعظم الحيوانات اذ خلق له خرطوما مثل خرطومه
وخلق له على شكله الصغير سائر الاعضاء كما خلقه للفيل بزيادة جناحين وانظر كيف قسم اعضاءها
فانبت جناحيه واخرج يديه ورجليه وشق سمعه وبصره ودبر في باطنه من اعضاء الغذاء والاته
ما دبره في سائر الحيوانات وركب فيها من القوى الغاذية والجاذبة والدافعة والماسكة والهاضمة
ما ركبه في سائر الحيوانات هذا في شكله وصفاته ثم انظر الى هدايته كيف هداه الله تعالى الى غذائه
وعرفه ان غذاءه دم الانسان ثم كيف انبت له الة الطيران الى الانسان وكيف خلق له الخرطوم
الطويل وهو محدد الراس وعلمه المص والتجرع للدم وكيف خلق الخرطوم مع دقته مجوفا حتى يجري
فيه الدم الرقيق وينتهي الى باطنه وينتشر في سائر اعضائه ويغذيه ثم كيف عرفه ان الانسان
يقصده بيده فعلمه حيلة الهرب واستعداد الة الهرب وخلق له السمع الذي يسمع به خفيف حركة اليد
وهي بعد بعيدة منه فيترك المص ويهرب ثم اذا سكنت اليد يعود ثم انظر كيف خلق له حدقتين
حتى يبصر مواضع غذائه فيقصده مع صغر حجم وجهه وانظر الى ان حدقة كل حيوان صغير لما لم
تحتمل الاجفان لصغرها وكانت الاجفان مصقلة لمرآة الحدقة عن القذى والغبار خلق للبعوض والذباب
يدين فتنظر الى الذباب فتراه على الدوام يمسح حدقتيه بيديه واما الانسان والحيوان الكبير
فخلق له الجفنان حتى ينطبق احدهما على الاخر واطرافهما حادة فتجمع الغبار الذي يلحق الحدقة
وترميه الى اطراف الاهداب وخلق الاهداب السود لتجمع ضوء العين وتعين على الابصار وتحسن
صورة العين وتشبكها عند هيجان الغبار فينظر من وراء شباك الاهداب واشتباكها
يمنع دخول الغبار ولا يمنع امتداد البصر واما البعوض فخلق لها حدقتين مصقلتين من غير اجفان
وعلمها كيفية التصقيل باليدين ولاجل ضعف ابصارها تراها تتهافت على السراج لان بصرها ضعيف
فهي تطلب ضوء النهار فاذا راى المسكين ضوء السراج بالليل ظن انه في بيت مظلم وان السراج كوة

من البيت المظلم الى الموضع المضيء فلا يزال يطلب الضوء ويرمي بنفسه الى الكوة فاذا جاوزها وراى
الظلام ظن انها لم تصب الكوة ولم تقصدها على السداد فتعود اليه مرة اخرى الى ان تحترق ولعلك
تظن ان هذا لنقصانها وجهلها **فاعلم** ان جهل الانسان اعظم من جهلها بل صورة الآدمي
في الاكباب على شهوات الدنيا صورة الفراش في التهافت على النار اذ تلوح للآدمي انوار الشهوات
من حيث ظاهر صورتها ولا يدري ان تحتها السم الناقع القاتل فلا يزال يرمي نفسه عليها الى ان ينغمس فيها
ويتقيد بها ويهلك هلاكا مؤبدا فليت كان جهل الآدمي كجهل الفراش فانها باغترارها بظاهر الضوء
ان احترقت بالنار تخلصت في الحال والآدمي يبقى في النار ابد الآباد او مدة مديدة ولذلك
كان ينادي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول انكم تتهافتون على النار تهافت الفراش وانا اخذ بحجزكم
فهذه لمعة من عجائب صنع الله في اصغر الحيوانات وفيها من العجائب ما لو اجتمع الاولون والاخرون
على الاحاطة بكنهها عجزوا عن حقيقتها ولا يطلعون على امور جلية من ظاهر صورتها واما خفايا معانيها
فلا يطلع عليه الا الله تعالى وانظر ايضا الى النحل وعجائبه وكيف اوحى الله تعالى اليها حتى اتخذت من
الجبال بيوتا ومن الشجر وكيف استخرج من لعابها الشمع والعسل ثم لو تاملت عجائب امرها في تناولها
الانوار والازهار واحترازها عن النجاسات والاقذار وطاعتها لواحد من جملتها هو اكبرها
شخصا وهو اميرها ثم ما سخر الله لاميرها من العدل والانصاف بينها حتى انه ليقتل على باب
المنفذ كل ما وقع منها على نجاسة لقضيت منها العجب اذا كنت بصيرا في نفسك وفارغا من هم
فرجك وبطنك وشهوات نفسك ثم انظر الى بنائها بيوتها من الشمع واختيارها من جملة الاشكال
الشكل المسدس فلا تبني بيتا مستديرا ولا مربعا ولا مخمسا بل مسدسا لخاصية في الشكل
يقصر فهم المهندس عن دركه وهو ان اوسع الاشكال الشكل المستدير وما يقرب منه فان المربع
يخرج زوايا ضائعة وشكل النحل مستدير مستطيل فلو بناها مستديرة لبقيت خارج البيوت
فرج ضائعة فانظر كيف الهم الله تعالى النحل على صغر جرمه لطفا به وعناية بوجوده فيما هو

محتاج اليه ليهنا عيشه فسبحان ما اعظم شانه واوسع امتنانه **ﻫ هداية طالب التحصيل
للفضيلة الفاضلة** اعلم ان دواء الرجاء والسبب الذي يحصل به حال الرجاء يحتاج اليه احد رجلين
اما رجل غلب عليه الياس فترك العبادة واما رجل غلب عليه الخوف فاسرف في المواظبة على العبادة حتى
اضر بنفسه واهله وهذان رجلان مائلان عن الاعتدال الى طرفي الافراط والتفريط فيحتاجان
الى علاج يردهما الى الاعتدال فاما العاصي المغرور المتمني على الله مع الاعراض عن العبادة واقتحام المعاصي
فادوية الرجاء تنقلب في حقه سموما مهلكة وتنزل منزلة العسل الذي هو شفاء لمن غلب عليه
البرد وهو سم مهلك لمن غلب عليه الحرارة بل المغرور لا يستعمل في حقه الا ادوية الخوف
والاسباب المهيجة له فلهذا يجب ان يكون واعظ الخلق متلطفا ناظرا الى مواقع العلل معالجا
لكل علة بما يضادها لا بما يزيد فيها فان المطلوب هو العدل والقصد في الصفات كلها وخير الامور
اوساطها فاذا جاوز الوسط الى احد الطرفين عولج بما يرده الى الوسط وهذا الزمان زمان
لا ينبغي ان يستعمل فيه مع الخلق اسباب الرجاء بل المبالغة في التخويف ايضا يكاد يردهم الى جادة
الحق وسنن الصواب فاما ذكر اسباب الرجاء فيهلكهم ويرديهم بالكلية ولكنها لما كانت اخف على القلوب
والذ عند النفوس ولم يكن غرض الوعاظ الا استمالة القلوب واستنطاق الخلق بالثناء كيفما كان
مالوا الى الرجاء حتى ازداد الفساد فسادا وازداد المنهمكون في طغيانهم تماديا قال علي انما العالم
الذي لا يقنط الناس من رحمة الله ولا يؤمنهم من مكر الله ونحن نذكر اسباب الرجاء ليستعمل
في حق الايس او فيمن غلب عليه الخوف اقتداء بكتاب الله وسنة رسوله فانهما مشتملان على
الرجاء والخوف جميعا لانهما جامعان لاسباب الشفاء في حق اصناف المرضى ليستعمله العلماء الذين هم ورثة الانبياء
بحسب الحاجة استعمال الطبيب الحاذق لا استعمال الاخرق الذي يظن ان كل ما فيه شفاء من الادوية يصلح
لكل مريض كيف كان وحال الرجاء يغلب بشيئين احدهما الاعتبار والاخر استقراء الايات والاخبار
والاثار اما الاعتبار فهو ان يتامل جميع ما ذكرناه من اصناف النعم حتى اذا علم لطائف نعم الله تعالى

لعباده في الدنيا وعجائب حكمه التي راعاها في فطرة الانسان حتى اعد له في الدنيا كل ما هو ضرورة
له في دوام الوجود كآلات الغذاء وما هو حاجة اليه كالاصابع والاظفار وما هو زينة له كاستقواس
الحاجبين واختلاف الوان العينين وحمرة الشفتين وغير ذلك مما كان لا ينثلم بفقده غرض مقصود وانما
كان به مزيد جمال فالعناية الالهية اذا لم تقصر عن عباده في امثال هذه الدقائق حتى لم يرض لعباده
المزيد والمزايا في الزينة والحاجة كيف يرضى بسياقهم الى الهلاك المؤبد بل اذا نظر الانسان نظرا
شافيا علم ان اكثر الخلق قد هيئ له اسباب السعادة في الدنيا حتى انه يكره الانتقال من الدنيا بالموت
وان اخبر بانه لا يعذب بعد الموت ابدا او لا يحشر اصلا فليست كراهتهم للعدم الا لان اسباب النعم
اغلب لا محالة وانما الذي يتمنى الموت نادر ثم لا يتمناه الا في حالة نادرة وواقعة هاجمة غريبة
فاذا كان حال اكثر الخلق في الدنيا الغالب عليه الخير والسلامة فسنة الله تعالى لا تجد لها تبديلا فالغالب
ان امر الاخرة هكذا يكون لان مدبر الدنيا والاخرة واحد وهو غفور رحيم لطيف بعباده متعطف
عليهم فهذا اذا تامل حق التامل قوى به اسباب الرجاء ومن الاعتبار ايضا النظر في حكمة الشريعة وسنتها
في مصالح الدنيا ووجه الرحمة للعباد بها حتى كان بعض العارفين يرى اية المداينة في البقرة من اقوى
اسباب الرجاء فقيل له وما فيها من الرجاء فقال الدنيا كلها قليل ورزق الانسان منها قليل والدين
قليل من رزقه فانظر كيف انزل الله تعالى فيه اطول اية ليهدي عبده الى الطريق الاحتياط في حفظ دينه
فكيف لا يحفظ دينه الذي لا عوض له منه **واما الفن الثاني** فاستقراء الايات والاخبار فما
ورد في الرجاء خارج عن الحصر **اما الايات** فقد قال الله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم
لا تقنطوا من رحمة الله الاية وقرا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يبالي انه هو الغفور الرحيم وقال تعالى
والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الارض واخبر تعالى ان النار اعدها لاعدائه وانما
خوف بها اولياءه فقال لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف الله به عباده وقال
واتقوا النار التي اعدت للكافرين وقال فانذرتكم نارا تلظى لا يصلاها الا الاشقى الذي كذب وتولى

وقال وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وقال ابن النوي لو نزل بيان الافق اسرحو قبله اما رضى
وقد انزل عليك هذه الاية وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وفي تفسير قوله تعالى ولسوف يعطيك
ربك فترضى قال لا يرضى وواحد من امته في النار **واما الاخبار** فقد روي ابو موسى عنه
انه قال امتي امة مرحومة لا عذاب عليها في الاخرة عجل عقابها في الدنيا الزلازل والفتن واذا كان
يوم القيمة دفع الى كل رجل من امتي رجل من اهل الكتاب فقيل هذا فداؤك من النار وفي لفظ
يأتي كل رجل من هذه الامة بيهودي او نصراني الى جهنم فيقال هذا فداؤه من النار فيلقى فيها وقال
م الحمى من فيح جهنم وهي حظ المؤمن من النار وروي عن انس ان رسول الله صلعم سأل ربه في ذنوب
امته فقال يا رب اجعل حسابهم الي لئلا يطلع الامم على مساويهم فيرحم فاوحى الله اليه هم
وهم عبادي وانا ارحم بهم منك لا اجعل حسابهم الى غيري لئلا ينظر الى مساويهم انت ولا غيرك
وقال م حيوتي خير لكم ومماتي خير لكم اما حيوتي فاسنن لكم السنن واشرع لكم الشرايع واما مماتي
فاعمالكم تعرض علي فما رأيت منها حسنا حمدت الله تعالى عليه وما رأيت منها سيئا استغفرت الله لكم
وقال م يوما يا كريم العفو فقال جبرئيل اتدري ما تفسير يا كريم العفو هو ان عفى عن السيئات
برحمته ثم يبدلها حسنات بكرمه وفي الخبر لو اذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه اعنان السماء غفرها
استغفر ربه وفي الحديث ان الملك لا يرفع القلم عن العبد اذا اذنب ست ساعات فان تاب
واستغفر لم يكتب عليه والا كتبها سيئة وقال صاحب اليمين لصاحب الشمال وهو امير عليه الق
هذه السيئة حتى الق من حسناته واحدة من تضعيف العشر وارفع له تسع حسنات فيلقي
هذه السيئة وفي الخبر خلق الله تعالى جهنم من فضل رحمته سوطا يسوق به عباده الى الجنة وفي خبر
اخر يقول الله تعالى انما خلقت الخلق ليربحوا علي لا لاربح عليهم وفي الخبر المشهور ان الله
تعالى كتب على نفسه قبل ان يخلق الخلق ان رحمتي تغلب غضبي وعن معاذ بن جبل وانس بن مالك
انه م قال من قال لا اله الا الله دخل الجنة ومن كان اخر كلامه قول لا اله الا الله لم تمسه النار

النار ومن لقي الله لا يشرك به شيئا حرمت عليه النار ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من الايمان
وفي خبر لو يعلم الكافر سعة رحمة الله ما ايس من جنته احد ولما تلا رسول الله م قوله تعالى ان زلزلة
الساعة شيء عظيم قال تدرون اي يوم هذا يوم يقال لادم ثم قم فابعث بعث النار من ذريتك فيقول
كم فيقول من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون الى النار وواحد الى الجنة فابلس القوم وجعلوا يبكون
وتعطلوا يومهم من الاشغال والعمل فخرج عليهم رسول الله م وقال ما لكم لا تعملون قالوا
ومن يشتغل بعمل بعد ما حدثتنا بهذا فقال كم الامم من تاويل ومنسك ويأجوج
ومأجوج امم لا يحصيها الا الله تعالى انما انتم في ساير الامم كالشعرة البيضاء في جلد الثور الاسود
وكالرقمة في ذراع الدابة فانظر كيف كان يسوق الخلق بسياط الخوف ويقودهم بازمة الرجاء
الى الله تعالى ساقهم بسياط الخوف اولا فلما اخرجهم عن حد الاعتدال الى افراط الياس داواهم
بدواء الرجاء وردهم الى الاعتدال والقصد والاخير لم يكن مناقضا للاول ولكن ذكر في الاول
ما رآه سببا للشفاء واقتصر عليه فلما احتاجوا الى المعالجة بالرجاء ذكر تمام الامر فعلى الواعظ
ان يقتدي بسيد الوعاظ فيتلطف في استعمال اخبار الخوف والرجاء بحسب الحاجة بعد ملاحظة
العلل الباطنة وان لم يراع ذلك كان ما يفسد اكثر مما يصلح وفي الخبر لو لم تذنبوا لخلق الله
تعالى خلقا يذنبون فيغفر لهم وفي الخبر لو لم تذنبوا لخشيت عليكم ما هو شر من الذنوب قيل
ما هو قال العجب قال م والذي نفسي بيده لله ارحم بعبده المؤمن من الوالدة الشفيقة بولدها
وفي الخبر ليغفرن الله تعالى يوم القيمة مغفرة ما خطرت على قلب احد حتى ان ابليس ليتطاول لها رجاء
ان تصيبه وفي الخبر ان لله تعالى مائة رحمة ادخر منها تسعا وتسعين رحمة واظهر منها في
الدنيا رحمة واحدة بها يتراحم الخلق فتعطف الوالدة على ولدها وتعطف البهيمة على ولدها فاذا
كان يوم القيمة ضم هذه الرحمة الى التسع والتسعين ثم بسطها على جميع خلقه وكل رحمة منها
طباق السموات والارض قال فلا يهلك على الله يومئذ الا هالك وفي الخبر ما منكم من احد

[illegible]

[illegible]

دولت قال النور المطلوب ، این جهان خود حبس جانهای شماست ، خود رویه سوی صحرا شماست

این جهان زندان و ما زندانیان ، حفره کن زندان و خود را وارهان ، [illegible]

[illegible]

تذنیب فیه تهذیب

[illegible]

تمثیل

[illegible]

تحقیق فیه تدقیق

[illegible]

نغمة

[illegible]

[illegible]

منزه و مبراست و ... [illegible]

[illegible]

تمثیل [illegible]

[illegible]

تحقیق مراتب التوحید [illegible]

[illegible]

تشبیه و تمثیل [illegible]

[illegible]

توضیح [illegible]

[illegible]

[illegible] کشف [illegible]

[illegible] فاطمة خير نساء العالم [illegible] فاطمة خير نساء [illegible]

[illegible]

[illegible] عقد [illegible]

[illegible] فقلت له من انت فقال انا الطين فقلت [illegible] ابو تراب فقلت انا [illegible]

[illegible] حل اقول [illegible] هذا من الاحاديث [illegible]

[illegible] الانسان [illegible]

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله الذي هدانا للدين القويم وللنهج المستقيم والصلوة على من بعثه بالملة البيضاء والحنيفية
السهلة السمحاء وعلى آله هداة الناس اجمعين والمطهرين من الارجاس اما بعد فيقول خادم علوم
الدين [illegible] محمد بن المرتضى المدعو بمحسن احسن الله [illegible]
[illegible] هذا كتاب منهاج النجاة [illegible] العلم الذي [illegible] عليه النجاة في الاخرة [illegible]
[illegible]
مقدمة اعلم ان خير [illegible]
[illegible]

المقصد الاول في الاعتقادات باب التوحيد هداية [illegible]

[illegible]

هداية [illegible]

هداية [illegible]

هداية [illegible]

باب العدل هداية [illegible]

هداية [illegible]

[illegible]

انا هم دعوتهم كما دعا لاجل اسمعه وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا [illegible] حجة بعد الرسل

فيقولوا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع اياتك [illegible] حتى يتبين لهم ما

يتقون قال الصادق [illegible]

[illegible]

هداية [illegible]

[illegible]

هداية [illegible]

[illegible]

هداية [illegible]

[illegible]

باب النبوة هداية [illegible]

[illegible]

وما لسانا القيل هداية ثم ما فضل ما ذكرناه من الاوقات [illegible] الحالة الاولى وهي
الافضل ان تصرفه في طلب العلم النافع في الدين دون الفضول الذي اكب الناس عليه ويسمونه علما والعلم النافع
ما يزيد في خوفك من الله ويزيد في بصيرتك بعيوب نفسك ويزيد في معرفتك [illegible]
الدنيا ويزيد في رغبتك في الآخرة ويفتح بصيرتك بآفات اعمالك حتى تحترز منها ويطلعك على مكايد الشيطان
وغروره وكيفية تلبيسه على العلماء [illegible] حتى عرضهم لمقت الله وسخطه حيث اكلوا الدنيا بالدين واتخذوا
العلم وسيلة الى اخذ اموال السلاطين واكل اموال الاوقاف واليتامى والمساكين [illegible]

[illegible]

[illegible]

واعلم

[illegible]

واعلم

[illegible]

هداية

[illegible]

واعلم

[illegible]

باب طاعات القلب هداية

[illegible]

هداية

[illegible]

فاعلم

[illegible]

هداية

[illegible]

وان دوام هذه النعم [illegible] والزيادة عليها [illegible]

[illegible] **هداية** الصبر حبس النفس عن الجزع قال الله تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب وهو [illegible] صبر على الطاعة وصبر عن المعصية وصبر عن فضول الدنيا وصبر على [illegible]

[illegible]

باب معاني القلب هداية

باب آداب الصحبة والمعاشرة هداية

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

وانارها الا انها يخصها من عالم نوراني ويحجبها من حق و يتعلق بحو دار الوجود وانزعن الخير في الوجود
الجوهر من مناسبة المواد وملايمة الفساد [illegible] بما الشرع بالعود الى المحل [illegible]
الذي يتحقق به المعاد [illegible]
[illegible]
الى شرف الارواح [illegible]
[illegible]
النفس الانسانية [illegible]
[illegible]
[illegible]
والاعين الناظرة والوجوه الناضرة **شعر** [illegible] كان حفو [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
فيض قد اشرقت شمس [illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

جانا ز وصالت برخوردار نیم یارب چشمم ز وصالت برخوردار نیم یارب

بسم الله الرحمن الرحیم [illegible] علم بالقلم

علم الانسان ما لم یعلم [illegible]

القلم [illegible]

[illegible]

رباعی [illegible]

[illegible]

وفی المبدء والمعاد [illegible] ای قلم [illegible]

[illegible]

معانی حروف هجا الالف مردی زن الباء کثیر الجماع التاء فربه [illegible]
الثاء هر چیز که [illegible] الجیم [illegible] الحاء زن سلیط الخاء [illegible]
الدال زن فربه الذال بانگ خروس الراء کهنه الزاء [illegible]
[illegible] الشین مرده [illegible] الصاد [illegible] الضاد
[illegible] الطاء [illegible] العین [illegible] الغین [illegible]
[illegible] الفاء [illegible] القاف [illegible] الکاف [illegible] اللام [illegible] المیم [illegible]
النون دروازه [illegible] الواو [illegible] الهاء [illegible]
اللام الف [illegible] الیاء [illegible] فایده الاصل فی النیروز
ان جمشید ملک الدنیا [illegible] ایران [illegible]
[illegible] یوم النیروز اول فروردین القدیم [illegible]
العجم و هو یوم [illegible] والمهرجان [illegible] یوم
النصف [illegible] افریدون الضحاک [illegible] المغرب [illegible]
[illegible] افریدون [illegible] مهرجان [illegible]
[illegible] النیروز والمهرجان [illegible]
المشهوران [illegible]
[illegible] النیروز السلطانی [illegible] الشمس
اول [illegible] برج الحمل [illegible] السلطان جلال الدین بن ملکشاه
بن الب ارسلان [illegible] شهر رمضان سنة احدی
و سبعین و اربعمائة [illegible] ان یوم النیروز الذی
ورد [illegible] تعظیمه و استحباب الغسل فیه هو النیروز القدیم
لا النیروز

[illegible]

لا النیروز السلطانی المستحدث فی عهد سلطان جلال الدین لکن المعمول فی بلادنا هو تعظیم النیروز السلطانی
[illegible] المشایخ فی سبب تعظیم یوم النیروز انه اتفق فیه [illegible] ولا اصل لذلک [illegible]
العامة تعظیمه و یقولون انه [illegible] الفرس المجوس [illegible] در بیان [illegible] از زمان آدم [illegible]
ظهور حضرت مصطفی [illegible] وقایع ایام [illegible] درین باب [illegible]
[illegible] روایات [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] عبد الله بن عباس روایت [illegible]
[illegible] ابراهیم [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
الابرار آمده که از کعب الاحبار روایت کرده اند که خضر [illegible]
[illegible] چون به پایان دریا رسید [illegible]
[illegible] این دریا معلوم کنم [illegible]
[illegible]
[illegible] این دریا فرو میرود

و مشهور به نیمروز [illegible] فایده عباس رضی الله عنه گوید که [illegible]
یاجوج [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] حکایت منقولست که [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

بسم الله الرحمن الرحیم و به نستعین

الحمد لله رب العالمین علی کل حال والصلوة علی سیدنا محمد حبیب الملک المتعال و آله و عترته المعصومین عن قبایح الاعمال المحرومین عن الزیغ والضلال اما بعد این رساله ایست در بیان بعضی از قواعد قرائت که معرفت آن اهم است و فواید آن اعم و هر قاری را واجب [illegible] و این مشتمل است بر پنج فصل فصل اول در بیان احکام تنوین و نون ساکنه که بحروف هجا رسد بدانکه تنوین و نون ساکنه چون بحروف هجا [illegible] رسند چهار حکم دارند اظهار و ادغام و قلب و اخفا اما اظهار نزد شش حرف حلقی است که آن همزه و ها و عین و حا و غین و خاست مثل من آمن و عذاب الیم و من هاد و جرف هار و من عمل و سمیع علیم و من حکیم حمید و من غل و عفو غفور و من خلق علیم خبیر اما ادغام نزد [illegible] حروف یرملون [illegible] در لام و را بی غنه و در باقی با غنه [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

کردن است ولام بل و هل و قل در مثال بل رکم و قل ربکم و هل ترى در قران عظیم جایز است بسبب
به اکثر در ادغام تا در ذال در بلهث ذلک در سوره اعراف و ادغام با در میم در ارکب معنا در
سوره هود و نون طسم و کوید در سیم ضعیف است و عاصم بروایت ادغام کرده و در این موضع
و بروایت یکبار ادغام کرده نون یس و نون ن را در واو و القران و القلم و دال را در تا از
باب نبذ و اتخذ مثال انبذتها و اتخذتم و در باقی مواضع که اختلاف کرده اند قرا در ادغام ان
در اظهار نیز ادغام ... از در روایت فصل پنجم در بسمله بدانکه بسم الله الرحمن الرحیم
کتابتش در ابتدای هر سوره از سوره قرانی ... الا سوره توبه که بسمله در اول او نباید نوشت
خواه ابتدا کند و خواه وصل کند زیرا که سوره نازل شده بدون بسمله و اگر ابتدا بغیر ... بکن
ما به مخیر است در بسمله کفتن و ترک کردن و در اجزا سوره توبه خلاف کرده اند و ترک اولی است
و در میان دو سوره چهار صورت ممکن است جایز یکی از جایز اول وقف کردن بر اخر سوره
گذشته و بسمله و ابتدا با اول سوره ابتدا و دوم وصل کردن اخر سوره گذشته با بسمله و وقف
به بسمله با اول سوره ابتدا و سیم وقف کردن بر اخر سوره گذشته و وصل بسمله با بسمله را
با اول سوره ابتدا و این اولی از ان سه وجه است چهارم وصل بسمله با اخر سوره گذشته با بسمله
و وقف کردن بر بسمله و ابتدا از ان ابتدا با اول سوره ابتدا و این وجه جایز نیست
و ممنوع است ... الاحساتها شهر یقفه ... از اقرحوا ... الخفوة ... ۱۲۳۶
فصل ششم در ذکر وقوف القران ... الاعلم احمد بن ... السجاوندی ... بدانکه وقف را
پنج مرتبه است اول لازم دوم مطلق سیم جایز چهارم مجوز پنجم مرخص للضروره و هر یک
علامتی کذاشته اند علامت وقف لازم م است و ط علامت مطلق و ج علامت جایز و ز علامت
مجوز الوجه و ص علامت مرخص للضروره و هر جا که دیکران وقف کرده اند و لیکن اعتبار نیست
ق یعنی قد قیل علیه الوقف و هر جا که دو وقف بیکجا امده باشد که دلیل هر دو یکسان
وقف

وقف دوم را علامت ک است یعنی کذلک و علامت به لفظ مثال این ه اعلم و هر جا به که دو
مثل لا الله و بعضی جاها که دیکران وقف کرده و لیکن وقف او جهی مثل نیز لا الله و هر جا
که جانب وصل او رجحانی هست این علامت کرده صلی یعنی وصل اولی است و هر جا که جانب وقف
راجح است این علامت کرده قف یعنی وقف اولی است فایده وقف جایز ان است که دلیل
وقف و وصل هر دو باشد و مجوز نیز ان است که دلیل وقف و وصل هر دو باشد اما دلیل
وصل ظاهر تر و قوی تر باشد و وقف مرخص ان است که در وسط جمله یکر متعلق بود اما هر یکی در ازا
معنی تمام بود اگر انقطاع نفس شود و یا وهم انقطاع فرد تر بود بر موضعی که وقف او وجهی نباشد
انچه وقف کردن رخصت بود و وقف مطلق ان است که بعد از او ابتدا انکوا بعد از برای کار
سبب القطار موجود باشد و ق که علامت قیل است یعنی کفته اند که وقف هست و بعضی قایلند
که وقف نیست و ک که علامت کذلک است یعنی اکر دو وقف از یکجنس با یکدیکر جمع شوند دوم را
ک نویسند یعنی مانند ما قبل است و وقف لازم ان است که بترک وقف معنی شنیع شود و لا
علامت لا وقف است یعنی در این موضع وقف نیست لا صاحب لقاب کفته ... قرات
نشر پنج و دو بر بو عمرو و علا و رابع و ابن کثیر پس حمزه و ابن عامر و عاصم را از جنس ک
شمرد و حفص کبیر ... حروف کلام مجید از قول جابر است سیصد و هفتاد هزار و نود و نه حرف است
الف صد و هشت و یکهزار است ب یازده هزار و صد و چهل و هشت است ت ده الف هزار و چهار
صد است ث سه هزار و پنج است ج سه هزار و سیصد و چهل است ح چهار هزار و صد و سی است خ دو الف
هزار و پانصد و پنج است د پنج هزار و نهصد و نود و شش است ذ چهار هزار و هفتصد و سی و نه است
ر یک الف هزار و دویست و چهل و شش است ز سه هزار و سیصد و هشتاد است س پنج هزار و سیصد و
هفتصد و نود و شش است ش یک الف هزار و پانزده است ص هزار و سیصد و هشتاد و دو است
ض دو هزار و سی و هفت است ط دو هزار و دویست و هشتاد و چهار است ظ هشتصد و چهل است

و نحو علیهم و ظلا ظلیلا و من قضل و صیوتنا فار بهن و من قال و رزقنا قالوا و من کان و ملکا کبیرا و در اخفا
غنه لازم باشد و اخفا میان اظهار و ادغام باشد و بدانکه نون و میم کاهی که مشدد باشند غنه باید نمود
مثال ان الله و لما و اکر میم ساکن باشد و با رسد بنا بر اصح اخفا باشد انبئهم باسمائهم و قلوبکم
و بغیر با بهر حرف که رسد اظهار باید نمود مثال لهم امنوا و علیهم غیر المغضوب و در واو و فا حیا لغه در
اظهار باید نمود مثال علی قلوبهم و علی سمعهم و علی ابصارهم و هم لا یفقهون و الله اعلم فصل دوم در
بیان حکام را بدانکه را از فرق است یعنی او را باریک می باید کفت یکمر در هفت موضع که در ان هر هفت موضع
او را کند می باید کفت اول را متحرک مفتوح یا مضموم مثال خیر کم و رزقکم دوم را ساکن ما قبلش مفتوح
یا مضموم خواه انکه در اصل ساکن باشد یا در حالت وقف ساکن که باشیم مثال و انحر و مستقر
سیم را ساکن ما قبلش مکسور بشرطی که کسره عارضی باشد مثال ارجعوا که این کسره در وقف و وصل
ملفوظ مانند فیا ارجعوا چهارم را ساکن ما قبلش مکسور بشرطی که کسره در کلمه دیکر باشد مثل لمن کلمه
باشد مثال لم ارتاب و الذی ارتضی پنجم را ساکن ما قبلش مکسور بشرطی که بعد از را یکی واسطه در کلمه را
حرف مستعلا باشد که ان هفت است خا و صاد و غین و ضاد و طا و ظا و قاف اکر چه کسره عا
عارضی باشد مثال ارصاد المن عا رب انه و مرصاد اللطاغین و نه قرطاس فلیسوه و فرقه در فرق
و در فرق ضعیف است بعضی باریک کفته اند و بعضی کند و ششم را ساکن ما قبلش ساکن در حالتی که
غیر یا ساکن باشد و ما قبلش را مفتوح باشد یا مضموم مثال الفجر و العصر در حالت وقف
هفتم را ساکن ما قبلش ساکن ما قبلش مکسور که ساکن فاصل حرف مستعلی باشد مثال مصر
و عین القطر و بعضی در این صورت نیز ترقیق کوینده بدانکه لام لفظ الله کاهی که حرف پیش او
مفتوح یا مضموم باشد کند باید کفت مثال ان الله و عبد الله و اکر مکسور باشد باریک باید کفت
مثال بسم الله در قرائت جمیع قرا و لام اللهم نیز از این حکم و لکن ... بدانکه صحیح در الف ان است که پیش
از و حرف مستعلی یا را یا لام مغلظ باشد بشرطی که حرف متقدم مفتوح یا مضموم باشد ان الف را کند می باید

باید کفت و باید دانست که در اصطلاح تکرار دارد و اکر بسرعت باریک نکفته تکرار کرد در
خصوصا کاهی که مشدد باشد مثال الرحمن الرحیم و تکرار جایز نیست فصل سیم در حکم مد
بدانکه مد بر سه قسم است واجب و جایز و لازم اما مد واجب وقتی است که بعد از حروف مد که ان
الف است و واو ما قبلش مضموم و یا ساکن ما قبلش مکسور همزه باشد و حروف مد با همزه در یک کلمه
باشد مثال سا و سیء و سوء و این مد را متصل نیز کوینده و در این دو وجه است طول و توسط
و اما مد جایز کاهی است که بعد از حروف مد همزه واقع شود و لکن همزه و حرف مد در دو کلمه باشند مثل لا
انا و بما انزل و فی انفسکم و هو اتاه و امره الی الله و به الا الفاسقین و این مد را منفصل نیز
کوینده اما مد لازم کاهی است که بعد از حرف مد یا حرف مشدد واقع شود مانند و لا الضالین
و اتحاجونی یا حرف ساکن لازم واقع شود مانند کاف صاد حا میم نون و القلم یاسین و القران
نزد کسی که اظهار میکند و در این قسم اجماع است قرا را بر مد ان بطریق طول و در ان شفا و ...
بیش نیز جمهور و این مد را مد عدل نیز کوینده و اکر بجای حرف مد حرف لین باشد و ان واو ساکن
ما قبلش مفتوح و یا ساکن ما قبلش مفتوح است پس مد طول و مد توسط لغت کفته اند از برای همه قرا
مانند عین در کهیعص و حمعسق فصل چهارم در حکم ادغام بدانکه ادغام واجب است باتفاق قرا
در دو موضع اول کاهی که دو مثل بهم رسند اول ساکن باشد خواه در یک کلمه باشند مثال یدرککم
و لو جهه و خواه در دو کلمه مثال فما ربحت تجارتهم و قد دخلوا بیوم عرض الا کاهی که اول حرف مد
باشد که ان هنگام ادغام نباید کردن مثال فی یوسف و فی یوم و قالوا و هم و اکر حرف لین باشد
نیز ادغام باید کرد مثال عصوا و کانوا و بالیتنی در قران عظیم جایز نیست دوم ادغام دال در تا
مانند اذ ظلموا و دال قد در تا مانند قد تبین و ذال در تا مانند ... ساکنه در دال و تا مانند اثقلت
دعوا الله و قالت طائفه و طا در تا مثال احطت و بسطت و فرطتم لکن چون اطباق در این مثله باشد
و در با قاف مستعلا قاف در کاف ... الم نخلقکم ما با بوه و بر طرف کردن خلاف است و اولی بر طرف

دو است و سه هزار و چهارصد و هفتاد است ف هشت هزار و چهارصد و نانزده ... شش هزار

سیصد و سیزده است ک ... هزار و پانصد و ... دویست ل ... هزار و چهارصد و ...

شش هزار و نهصد و چهل و پنج است ن چهار ... هزار و صد و نود است و او ... هزار و

پانصد و هشتاد و پنج است ی ... شانزده هزار و هفتاد است لا چهار هزار و ...

ی ... پنج هزار و نهصد و نانزده است فایده وقوف کلام الله مجید بر این نمط است حافظ

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

در بیابان ... [illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن ... کهف

الف لام میم ... از سوره ... قرآن کهف

[illegible]

[illegible] شیخ یعنی [illegible] ازرزان و فرزنده [illegible]
برهمه غالب [illegible] این [illegible] که [illegible]
مغرب حکم کرد که در سنه اثنین وسبعمائه زلزله عظیم واقع خواهد شد [illegible] اذا زلزلت الارض
زلزالها فهم کرده بود چون [illegible] در آن سال در اکثر بلاد زلزله عظیم واقع شد [illegible]
[illegible] خراب شده [illegible]
[illegible]
[illegible]
فایده [illegible] ابن ابی [illegible] ابن صفوان بن [illegible] احمد بن [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] طریقه [illegible] غالب و مغلوب [illegible]
[illegible]

فایده [illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible] کنند [illegible] ابواب [illegible] که در
[illegible] باب اول یک با هفت
یک غالب [illegible]
[illegible] باب دوم [illegible] باب ششم
[illegible] باب سیم [illegible]
[illegible]
[illegible] باب چهارم [illegible]
[illegible] باب پنجم [illegible]
[illegible] باب ششم [illegible]
[illegible] باب هفتم [illegible]
باب هشتم [illegible]

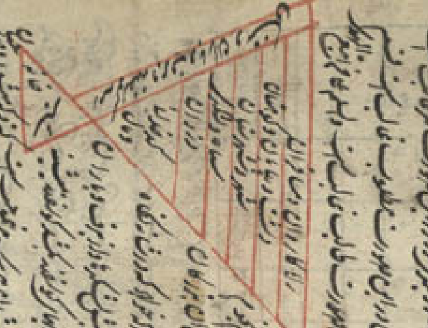
لمعرفة الغالب والمغلوب وقاعدتها
ان تکتب اسمین بحساب الجمل [illegible]
[illegible]
[illegible]
فالطالب یغلب المطلوب وفی [illegible]
الاوتار الطالب یغلب المطلوب وفی الازواج
بالعکس

	اعداد المغلوب			اعداد الغالب
ه	ز	ه	ج	ا
ا	ح	و	د	ب
ج	ا	ح	و	ج
ب د	ب ج	ط ف	ز ه	د
ج ه	ا ح	ا ح	و ح	ه
و د	ب	ط ب	ط ز	و
ه ه	ز ج	ا ح	ا ح	ز
و	د	ب	ط	ح
				ط

[illegible]

٦	٧	٢
٥		٩
٨	٣	٤

[illegible]



العشره کسروه و مراد از عطف سینه کبود رنگ است که از مخالفت لا اقرار بوده و مشجوره چیده شد یعنی تعلیق
شجره بدل نقاب چهره روح افزای او باشد و مراد از ابدال در اینجا یا حقیقت انه چنانکه در تر دیست
مشهور است یا مطلق ولیاست یعنی ابدال از نرسش عصیان که شد ان از کرام معلوم کرده ام
منسک شده به نقران و متابعت ختم الانبیا و انه بوی صلوات الله علیهم اجمعین الی انقطاع شیخ
مثل شمع و صدف پروانه که این معامله با سیحه بجا آوردن یعنی از نفس ناطقه غنیمت شمر قوای
بدنی را و در این وقت ظلمانی جسمانی بکار رحمانی مشغول باش قبل ان یخرج الارض بیک
که این معامله با سیحه هم بجا آورده نه که حال مفارقت روح است از بدن نقلست که رابعه یکبار ذی
که عصابه بر سر بسته بیک سرم در دست که رابعه گفت از حضرت خنده رفته گفت سی سال بر سبیله
که در این سی سال بیشتر اوقات شد در شب با چهار جواب دادم که در شب گفت در این مدت
عصابه ای شکر بر بسته شکر بحق کاری آنقدر که بیک در درد سر عصابه وجع بر سر بسته شکی نیست یکی
قال الحکما لا تضجع من نوم غیر ضیک فانک ان سر وتبه فی الانفاق فیضیک وان زلو علیک
بسته ذلک و نیز ماخوذ من قول مولانا الصادق علیه السلام البغض الصحابه و هو مشهور در کتاب نصوص مسطور است
کم لا تحمد لون الا فکم بالفقر ولا بطول العمر فانه من حدث نفسه بالفقر بخل و من حدثها بطول العمر حرص
روی فی الکافی عن الصادق فی طلب الرزق کلما ازداد العبد ایمانا ازداد ضیقا فی معیشته و فیه عنه قال لولا
الحاج المؤمن علی الله فی طلب الرزق لنقلهم من الحال التی هم فیها الی حال اضیق منها منه
قال ارسطو العاقل یوافق العاقل و اما الجاهل فلا یوافق العاقل و لا الجاهل کما ان الخط
المستقیم ینطبق علی المستقیم و اما المعوج فلا ینطبق مع المعوج ولا المستقیم قال رجل لا بوالحسن
انت قال ان اردت انت قوله لا امشی الله ورسوله فلا و ان اردت قوله
انما المؤمنون الذین اذا ذکر الله وجلت قلوبهم فلا ادری حسن المغفور من نهایه ابن الاثیر
ان السلم ... ... علیکم فلا تغفلوا و قیل معناه اسم الله علیکم
علیک ای اسم الله علیک اذا کان اسم الله تذکر علی الاعمال توقعا لاجتماع معانی الخیرات فیه و انتفاء عوارض
الفساد عنه و قیل معناه سلمت منی فاجعلنی اسلم منک ولم یرد فی القران غالبا الا منکرا کقوله سلام
علیکم بما صبرتم فاما فی التشهد فی الصلوه فیقال فیه معرفا و منکرا و اما السلم الذی یخرج به من الصلوه فلم یجز فیه
الا التعریف من التنکیر و وجهه ان یکون اراد بالسلم اسم الله تعالی فلم یجز حذف الالف واللام منه وکانوا
یستحسنون ان یقولوا فی الاول سلام علیکم و فی الاخر السلم علیکم و یکون الالف واللام للعهد یعنی السلام
الاول انتهی و عن کتاب معانی الاخبار ان رجلا سال مولانا الصادق علیه السلام عن معنی السلام فی دبر
کل صلوه الامان ای من اجابه امر الله و سنه نبیه صلی الله علیه و اله الامان من بلاء الدنیا و براءه من
عذاب الاخره قد جهلوا تا انک قول الفاظ من جهه الحدیث احمد الله الذی ... از رابعه عدویه
که خدایا چه کنم که فرزند الا که عجز میدانم در هر حال ... جلال الدین طبان مسطور است که
شخصی از حضرت رسالت پناه سوال کرد که یا رسول الله خدا را بیج بر بان با بر تکلیم کرده انه
انحضرت فرمود که بلی بیکم با این حقیر تکلم با بوم در بیان کرد این فقره سخن از اشعار
شعرا بکوار نامبرده رسیده دیوان مشتمل و محتوی بر مضمون فصاحت مشحون این فقره بود مناسب
مقام دلبند از دلبر بند و دیران رفتن و کلک خامه عنبرین ختامه ساید و ان حدیث کرم مطلع
این پاره ... در رقص و عالیت را ... این با رسا کرده در نفایح الروایح مذکورست که شیخ
مفوضه از زبردار کونید که خدا در باب روز قیامت بعضی از کار ما را بیس ابد طالب مفوض کرده اند
این سبب اولا قسم الحجه والنار کونیده ... بعذب من یشا و یغفر لمن یشا
شیخ عبد الجلیل رازی در جواب او فرمود که اکر تقویض بمعنی مذکور باشد شیعه قدرو در بسیار از ان احکام
الهی لازم آید چه اجتماع انها است برانکه ... کان هستند در عذاب و در عقاب من که حواله
از زنان و حق تعالی ... بالبست اما تقویض بمعنی که با اینک نود ایشان اند لواف لیشد
عملها لنعمه عشر فرموده و عقوبه مقصورست میان ان و تست ... فرمودند که ادبی معصومه
سنسار قطب الدین بن محی عن لسبت ان اسم علی ع مکتوب علی باب الجنه دون الثلثه فاجاب منه
فی بعض الکتاب بان ما عدا ان الثلثه من غضب علیهم الروافض فهم ارفع درجه من ان یکونوا من اهل الجنه
المعده لارباب اللذات الجسمانیه ولنظم الکلام من حروف نظام ابن ناصبی باغی است قول صاحب
رازی که در تفسیر مفاتیح الغیب نوشته در افضلیت ابی بکر بر ابن ابی قحافه استدلال بان که از کریمه و ملاک
عنه من نعمه تجزی الا ابتغا وجه ربه الاعلی که در شان ابی بکر نازل شده و وافق جماعه انما نخاف من
ربنا یوما عبوسا قمطریرا که در شان علی ع نازل گفته و از سهم لعدم الرازی است که وجها تدلال ان
علی ان الحباثه علیها ما انما عبداته لخوف النار و ان ابا بکر انما عبده عباده الاحرار بدانا افاد ولیها
الکی ذریه و اکه ذریها الباطنه فانظر الی عدوها وخبث باطنها اللهم حشره مع من کان یتولاه من
للت ... این یا رب العالمین و ظاهر است که کریمه و سیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون ولکنه
برسوء فا ... احوال این ... شیره ... از زوالات ... مذکوره در حق شان
فاید معنی تنزه الله تعالی ... اظهار صفات کاله و ذلک انه فی حیث ... الوجود مع
حکمات لا تحصی و وضع سواد کم ... بها فقد کشف عن صفات کاله و اظهرها بدلالات
قطعیه تفصیلیه غیر متناهیه فان کل ذره من ذرات الوجود یدل علیها و لا یتصور شی فوق هذه
الدلالات فی العبارات کما ذکره الفاضل فی حاشیه شرح مطالع و کتب علی حاشیه کتابه هذا
هو التحقیق و اما ما قال بعضهم انه لا یحمد ذاته کما ینبغی الا العباد فتکلف محض نص منسوب الی علی
جمع الطب فی البیتین ... وحسن الطعام فعن الکلم فقل ان الکلام بعد الاکل تجنب فالشفاء فی الانهضام
ولیس علی النفوس مشقه باش من ادخال الطعام علی الطعام الشیخ ابو علی سینا توفی اذا استطعمت ...
مطعم علی مطعم فبات فعل الصوائم وکل الطعام مجزلین مضغه فلا تتبعه فهو شر الطعام و ایاک
ایاک العجوز و وطیها فما هو الا مثل سم الاراقم ولا تک فی وطی الکواعب مسرفا فاسرافه
للعمر ادوی الهوادم ولا تتعرض للدوا و شربها مدی الدهر الاعند احدی العظایم ولا تحبس الفضلات
الفضلات عند قضائها ولو کنت بین المرهفات الصوارم وفی کل اسبوع علیک بقیه فنعم امان
شرور البلاغم و کن مستحما کل یومین مره و حافظ علی نیه الملاح و دوام و و قرب لحجم الدماء
فانها فیها حسام اجل العظایم ... و ... بکل ...
قال جالینوس الحکیم اسمع تبتی وتقبلی و ... فالطب مقصور من ... لا تشرب عقب الاکل ...
فتسوق نفسک للبلی بزمام و احذر من اکل طعام حره ... من الامراض والاسقام
واللائق ... ما ... بسم الله الرحمن الرحیم اما بعد الحمد لله
والصلوه علی نبیه و وصیه اما بعد این رساله ایست در علم قافیه و مرتب بر سه مقاله اما

مقاله اول

در تعریف قافیه و ... به انکه قافیه از ... در اصل ... بود که چون کسی از پی کسی
کوبیه که در قفای او رفت و انچه بنای شعر برو رفت ... ان ضرورت از اوا
قافیه کفتن ... که از قفای ... شعر در اید و در تعریف قافیه اختلاف بسیار
کرده اند بعضی کفته اند که قافیه ... آخر بیت است که شاعر بنای شعر بر وی نهد و مکرر نشود دیکر
بطریق تجنیس در قافیه جایز است تکرار ان چنانچه در ردیف باید تکرار جایز نیست و در ردیف
از روی ... و ردیف در لغت ... در اصل بوده و در اصطلاح شعرا ان لفظی است که ...
بیت بعد از قافیه بکرر ... خواه یک کلمه بود و خواه زیاده اکر یک کلمه بود در دیوان ...
بسیار است ... که ... از روی نقاب ...
و اکر زیاده از یک کلمه بود ... ایدوست که دل ... بر داشته ...
بر داشته تا شنود ... در ... که دل ... بر داشته و در ان رباعی ایدوست
... و در بیت قافیه است و ... در ردیف نظم حرف ... و ...
... از ان ... و ... اما ... که قافیه عبارت از دو است
... که شاعر بنا ... و ... شعر را از ... که ...

شود واقع شده مثال دارم اندک رشته‌ای در نظر یا طلعت دولتی فی النظر روی شین از روف
و تا روی سین … گویند که این با شیرازی شود بنا بر این سبب دو … روی گویند و حرفی را که روی ساکن …
باید که از نفس کلمه باشد … ملحق نشده باشد و تکرار نیز لازم بود که در همه ابیات یکجا حرفی از نه حرف
درست بود و قافیه را گویند بر دو نوع اصلی و معمول اصلی آن بود که در آخر حرف زاید نداشته باشد چون راست و دست
و معمولی آن بود که در آخر زاید داشته باشد چون دوست دکیاست چه اگر در اصل هوا و کی …
بخلاف ردف است و مثال آن چهار حرف که پیش از روی است تاسیس و ردف و دخیل و قید است
تاسیس عبارت است از الف میان او و میان روی یک حرف متحرک باشد فاما آن حرف را لازم نیست
بودن شرط است مثال کامل و فاضل و عقیل و … در این بیان کنم و این نوع قافیه را
مؤسس خوانند دخیل عبارت از حرفی است که پیش از روی و بعد از تاسیس واقع شود و تکرار نیست جایز
است بخلاف تاسیس که تکرار شرط است بلکه تاسیس … حرف میگویند که …
جایز نیست مانند قاطع و ساطع که اینجا روی عین است و تاسیس الف و دخیل طا و با ردف
عبارت از الف یا واو و یا یا است که پیش از روی متصل روی باشد مثال الف وصال و خیال و واو
وصول و دخول و یا دلیل و ضعیف و این نوع قافیه را مردف گویند مثال الف که … و فراق
دو مکرر ستان … شاه ابو الفتح بدیع الزمان مثال واو سنگ … دل پر خون کنم
در دل شیخ تا به رحم باز چون کنم مثال یا حوال … از نازنینان ابد بردن … بر یا پوش
ربایان از زبان ابد بردن قید آن حرف ساکن بود که بجای حرف ردف واقع شده باشد چنانچه
در اشتقاق ردف گذشت و آن حرکت که پیش از قید است حذو و پس اینجا از آن نه حرف دو حرف
و از آن شش حرکت یک حرکت باشد چنانچه ذکر خواهد شد و آن چهار حرف که بعد از روی است وصل
و خروج و مزید و نایره است وصل آن حرف را گویند که بعد از روی متصل روی شود و روی را
متحرک سازد مثال شبنم و ببرم که را روی است و میم وصل و حرکتی که پیش از روی آمده توجیه

توجیه و حرکت روی مجری این قافیه را از آن نه حرف دو حرف و از شش حرکت دو حرکت است خروج آن حرف
بود که بعد از حرف وصل آید و متصل او شود چون همرش و همسرش مزید آن حرفی است که بعد از خروج آید
و متصل او شود چون دلبرمت و در خورمت که اینجا را روی است و میم وصل و سین خروج و تا
مزید که متصل بخروج شده است و حرکتی که پیش از روی آمده است توجیه و حرکت روی مجری
و حرکت وصل نفاذ و اینجا چهار حرف و سه حرکت است نایره آن حرفی را گویند که بعد از مزید
آید و متصل او شود چون کشتمش اینجا سین اول روی است و تا وصل و میم مزید و شین
نایره که متصل مزید شده و حرکتی که پیش از روی آمده نفاذ و اینجا پنج حرف و سه حرکت است
مقاله دوم در بیان حرکات که تابع قافیه است بیت قافیه را شش بود حرکت بقول استاد
رس و اشباع و حذو و توجیه و مجری و نفاذ اما رس آن حرکتی را گویند که در قافیه مؤسس بر حرفی
واقع میشود که پیش از تاسیس است اشباع آن حرکتی را گویند که بر نفس دخیل واقع شود که پیش
از تاسیس است پوشیده نیست که از این دو حرکت رس و اشباع عبارت … از این چهار
حرف که پیش از روی است دو حرف که تاسیس و دخیل‌اند تعلق بقافیه مؤسس دارند چون عاقل
و جاهل اینجا لام روی است و الف تاسیس و قاف و ها دخیل این قافیه خاصه عرب است
که اکثر عجم الف تاسیس را رعایت کنند از لزوم ما لا یلزم گویند و اگر رعایت نکنند عیب
نباشد و اگر عرب با عاقل و جاهل مقبل و مشکل در یک شعر آورد روا نبود و اما چون
در مطلع الف تاسیس آورند باید تا آخر رعایت کنند اما نزد عجم قافیه سه نوع بود مجرد و مردف
و مقید اما مجرد آن قافیه را گویند که از آن نه حرف یک حرف و از آن شش حرکت یک حرکت
داشته باشد چون قمر و شکر که اینجا را روی است و حرکتی که پیش از روی است توجیه
پس توجیه آن حرکتی باشد که در قافیه بر حرفی واقع شود که پیش از روی این قافیه را یک حرف و
یک حرکت است و مجرد از این جهت خوانند مردف آن قافیه است که بر یکی از سه حرف

تید بالف یا بواو یا بیا چنانچه در تعریف ردف گذشت گفته و الف بود چون جان و کان که اینجا نون
روی است و الف ردف و حرکت که پیش از الف است حذو و اگر به یا بود چون چین و این که اینجا
نون روی است و یا ردف و حرکت کسره که پیش از ردف است حذو و در این قافیه از آن نه حرف
دو حرف و از آن شش حرکت یک حرکت است و آن حرکت که پیش از قید بود و آن را نیز حذو گویند چنانچه
در تعریف قید گذشت حذو آن حرکتی باشد که در قافیه از حرف پیش از ردف واقع شود حذو در قافیه
مقید پیش از قید واقع شود و مقید آن قافیه است که بجای ردف حرف ساکن داشته باشد
که آن را قید گویند مثال گرد و مرد چنانچه در مثال قید گذشت مجری آن حرکتی را گویند که
بر نفس روی واقع شود چون خبرم و ببرم که اینجا را روی است و میم وصل است و آن حرکت که بر نفس را است
مجری و آن حرکت که پیش از روی است توجیه در این قافیه دو حرف و دو حرکت نفاذ آن حرکتی را
گویند که بر وصل واقع شود چون همبرش و همسرش که اینجا را روی است و میم وصل و شین
خروج و آن حرکتی که بر وصل است نفاذ و حرکت را پیش از روی است توجیه و آن حرکت که بر اصل است
نفاذ و هر حرکتی را بعد از روی آید خواه یکی باشد و خواه بیشتر آن را نفاذ خوانند در این قافیه
سه حرف و سه حرکت اگر چه این نه حرف و شش حرکت هر یک در محل خود معلوم گشت
لیکن از برای وضوح از اشعار اکابر نیز مثال آورده میشود و روشن مثال قافیه مجرد چه بود
نو آورد نسیم سحر غنچه بشکفت دل روان چمن بپیر اینجا را روی است و حرکتی که پیش از روی است
توجیه در این قافیه یک حرف و دو حرکت است مثال قافیه مردف بالف گر بچشم زدست و بر جام
کردم در جهان شیرین کام اینجا میم روی است و الف ردف و حرکتی که پیش از الف است حذو
در این قافیه دو حرف و دو حرکت مثال قافیه مردف بواو اگر باشد بحسن روی تو حور
یا دو چشم بد از جمال تو دور اینجا را روی است و واو ردف و حرکتی که پیش از ردف است
حذو در این قافیه دو حرف و یک حرکت است مثال قافیه مردف بیا ای لب تو ملک شکر را

معمور نگین خرم حسن تو مه را خوش چین اینجا نون روی است و یا ردف و حرکتی که پیش از ردف است
حذو در این قافیه نیز دو حرف و یک حرکت مثال قافیه با ردف اصلی و ردف زائد چون داغ عشق
روی او دوشت در جهان همه تخم مهر او کاشت اینجا تا روی است و الف ردف اصلی و شین ردف زائد
و حرکتی که پیش از ردف است حذو در این قافیه سه حرف و یک حرکت مثال قافیه مجرد با وصل
تا که پیغام تو آورد نسیم سحری میکند در قدمش جان نثار جان … اینجا را روی است و یا وصل
و حرکتی که پیش از روی است توجیه و حرکت روی مجری در این قافیه دو حرف و دو حرکت مثال قافیه
مجرد با وصل و خروج هر که در عشق صاحب قدم است در صف اهل عشق محترم است اینجا میم روی
است و الف وصل و تا خروج و حرکتی که پیش از روی است توجیه و حرکت روی مجری در این قافیه
سه حرف و دو حرکت مثال قافیه با وصل و خروج و مزید هر نکو چهره‌ای ستمگر است بنده جور و
جفا کم ستم است اینجا را روی است و یا وصل و تا اول خروج و میم مزید و تا آخر نایره و حرکتی که
پیش از روی است توجیه و حرکت روی مجری و حرکتی را بعد از روی آمده نفاذ در این قافیه پنج حرف و
سه حرکت مثال قافیه با ردف و وصل در درون تخم عشق میکارم خون دل زان ز دیده
میبارم اینجا را روی است و الف ردف و میم وصل و حرکتی که پیش از ردف است حذو و حرکت
روی مجری در این قافیه سه حرف و دو حرکت مثال قافیه با ردف و وصل و خروج و مزید
هر که از وصل تو گشت سوز خستگیش زان دل و دیده عرق نوشیدنش اینجا را روی است و واو
ردف و یا وصل و تا خروج و شین مزید و حرکتی که پیش از ردف است حذو و حرکت روی مجری
و حرکتی را بعد از روی است نفاذ در این قافیه پنج حرف و سه حرکت مثال قافیه با ردف
اصلی و ردف زائد و وصل و خروج و مزید و نایره آن سه که عشق با رخ او باختنشش باید
ناز و غمزه و درد ساختنشش اینجا تا اول روی است و الف ردف اصلی و خا ردف زائد و نون
وصل و تا دوم خروج و میم مزید و شین نایره و حرکتی که پیش از ردف است حذو و حرکت روی مجری و …

تم …

[illegible]

به ثبات جسم جهان و دل خود بسته صاحب

[illegible]

دانم که مدارست غمم از دست
ناکام دل از تو برنگیرم

جان در خم زلف تو اسیر است
وان زلف دراز پای گیر است

دل از غم عشق تو حقیر است
ور هجر تو داغ دل ضمیر است

از دیده و افزوت گریز است
از صحبت دوست ناگزیرم

[illegible]

شمس ملا آتشی علیه الرحمة والمغفرة

[illegible]

[illegible]

شمس قرنهم اذدی فخر حضرت
صاحب الزمان علیه السلام

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] کرده اند
[illegible] کرده اند
تا کلاه لاله را [illegible] کرده اند
[illegible] زدم
[illegible] زدم
چون تو [illegible]
ای فروغ طلعت [illegible]
داده جان [illegible]
[illegible]

مثنوی از حضرت [illegible]

[illegible] زمانه
[illegible] آمد
[illegible] ریخته
[illegible] ساخته

[illegible] آورد
[illegible] آورد
صورت [illegible] آورد
چون [illegible] آورد
چون عشق [illegible]
یارب [illegible]

[illegible] نی
[illegible] نی
[illegible] تو بود
[illegible] تو بود
[illegible] بیم
[illegible] بیم

مخمس خواجه عصمت بخارا
علیه الرحمة والغفران

[illegible]

دوران بو ناز [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ترک بچه کار و بار گیریم
دیوانه دلان نگار گیریم

[illegible]

ترک بچه کار و بار گیریم
دیوانه دلان نگار گیریم

[illegible]

ترک بچه کار و بار گیریم
دیوانه دلان نگار گیریم

[illegible]

ترک بچه کار و بار گیریم
دیوانه دلان نگار گیریم

[illegible]

ایضاً ترجیع

[illegible]

ترک بچه کار و بار گیریم
دیوانه دلان نگار گیریم

[illegible]

ترک بچه کار و بار گیریم
دیوانه دلان نگار گیریم

[illegible]

[illegible]

کرمی نشنوا این است

کاسه شکنی بجهت الست

[illegible]

فی ترجیع ... جامی

[illegible]

قوت جانم مباد جز می عشق
تو به زیر می سیاه می بینم

می لعلش شرح کنم جو جام
در کف او صدف همی بینم

گر به پیش لبت شکر باشد
طوطی نطق لال می بینم

سخن غیر ازین نمی گویم
تا سخن را جواب می بینم

[illegible]

الحمد لله الذی جعلنا من المتمسکین ...

[illegible]

به الکاظم موسی وعلی الرضا علیهم السلام اهدنا الصراط المستقیم الذی هو متابعة
محمد التقی الجواد وعلی النقی الهادی علیهم السلام صراط الذین انعمت علیهم بمعرفة حق
العسکری الحسن والمهدی الهادی علیهم السلام غیر المغضوب علیهم ولا الضالین المنکرین
من اهل الکفر والظلم والبدعة والطغیان الذین فاعلهم الذین اسسوا اساس الظلم
والغصب والعدوان ابابکر وعمر وعثمان علیهم لعنة الله ورسله وملائکته والانس
والجان سیما بنی امیة وبنی عباس وبنی حکم وبنی مروان وطلحة وزبیر ویزید ومعاویة
وابی سفیان الناکثین والقاسطین والمارقین وعمر بن سعد وابن الزیاد والمروان
وشمرا وطارقا وخالدا وولیدا وابن الانس المسمی بسنان لعنة الله علیهم وعلی
اتباعهم واشیاعهم ومتابعیهم ومن رضی بفعالهم الی یوم العقاب لعنا دائما
ابدا یتضاعف بکرور الازمنة الی یوم الحساب

[illegible]

هر وقت بعد از ... [illegible]

[illegible]

الهي بحق الاسماء محمد
تشفع خطايا الناس في الحركات

بسيد السادات ... محمد
ثلاثة الاحزان والحسرات

[illegible] ... بن جعفر
نبيه رسول الله في الخلوات

بحق نبي الابطال وصفيهم
وزير نبي حبيب البركات

وبالمجتبى ... محمد
بحق ... الحسنات

بحق الرضي ... صالح
نبيل عبد الله بالعبادات

تشير ... كل ... نبيه
سراج منير ... الظلمات

بحق حسين ... محمد
نبيل عبد الله في الفلوات

جامع علم الانبياء محمد
تقي جواد معدن البركات

بحق على صفي ... وصيه
ابو ... الكتاب الكتابات

بسيد عباد الانام وجيههم
نقي ... والعبرات

بحق ... العالم والتقى
[illegible] الجهل والغفلات

ايا من نص الرسول ...
... اهل الكفر بالجهلات

بامر علم الله ... دينه
وبالشادي ... الدرجات

وبالمجتبى العصر صاحب
... اهل الدين من غايات

بباب

بباب عبد الله ... ناجه
من ... دين الله بالقربات

ارحمني ارحمني من ... بدعه
ارحمني من الاهوال والشفعات

اغثني اغثني ... من الخلق
الله ... الغني ...

عاذ ... اهل ... بسيفهم
... اهل الكفر بالقربات

ادرني ادرني من ... وجنتي
وجنبني الآفات والشهوات

اجرني اجرني من ... العظم
ومن ... الاهوال والنقمات

انلني انلني ما انت محمد
من الفضل والاحسان بعد ...

امدني امدني ... من ...
امدني من الشيطان ...

امدني امدني من شر ... جهنم
من ... والنيران والشفعات

اعنني اعنني عن آل محمد
... عاد الا الرب ...

اتني اتني ... اطاعه
اعني على الطاعات والقربات

انا في ... عبد آل محمد
... عبد الآل ... الدرجات

انلني انلني ما ... تفضلا
... على ... والكربات

اعني اعني في العبادة ...
وصني من العصيان و ...

انا ... الحاجات ...
انا ... والطاعات

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

مولانا [illegible]

[illegible]

[illegible]

مولانا [illegible]

[illegible]

چون ز ره کمین [illegible]

[illegible]

چون برسید [illegible]

چون [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

مولانا ... نظام

[illegible]

[illegible] ... کردن

[illegible] ... نظام

محمد رضا [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ابوالقاسم [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ولە

[illegible]

ولە

[illegible]

ولە

[illegible]

ولە

[illegible]

ولە

[illegible]

ولە

[illegible]

ولە

[illegible]

ولە

[illegible]

[illegible]

وله

[illegible]

وله

[illegible]

وله

[illegible]

وله

[illegible]

وله

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

خوف خویش کرده یکی طوق کردنی خوبان نثار مقدمشان کرده نقد جان تا بوده است بر دل ما مهر مهوشان آنکس که کرد نسبت زلفش به مهر و ماه

وان یک ز زلف بسته به پایم سلاسلی بر پایشان چو زنگ ... شان ... نازل شده ز ... حق منزلی گفته است در شمایلش نامقابلی

ومن شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد اذا حسد قل اعوذ برب الناس ملك الناس
اله الناس من شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة
والناس وصلى الله على محمد واله اجمعين اللهم اني اسئلك يا دائم الابد المحصي
بلا عدد الخالق من غير انتهى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد اللهم بحق قرآن
العظيم وبحق محمد رسولك يا صمد من عندك مددي وعليك معتمدي وتوكلي
فاغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات يا الله يا الله يا الله يا رحمن يا رحمن
يا رحمن يا رحيم يا رحيم يا رحيم يا مالك يوم الدين يا قدوس يا سلام يا مؤمن يا مهيمن
يا عزيز يا جبار يا متكبر بفضلك يا ارحم الراحمين بسم الله الرحمن الرحيم يا جامعا بين
اهل المحبة على تألف من القلوب وشدة تواجد منهم في المحبة ويا جامعا بين اهل
محبته وبين من خلقه وخلقها له ويا مفرجا من كل محزون ويا مسهل كل صعب ويا
راحم غربتي بحسن الحفظ والكلاءة والمعونة لي ويا مفرج ما بي من الضيق والحزن
بالجمع بيني وبين احبتي ويا مؤلفا بين الاحباء صل على محمد وال محمد ولا تفجعني با
نقطاع رؤية اهلي واحبتي بانقطاع رؤيتي منهم ادعوك بكل مسئلة اسئلك واد
فاستجب لها بذلك دعاني اياك وادعوك يا ارحم الراحمين شهد الله انه لا اله
الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم ان الدين
عند الله الاسلام وما اختلف الذين اوتوا الكتاب الا من بعد
ما جاءهم العلم بغيا بينهم ومن يكفر بايات الله
فان الله سريع الحساب

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله وبالله ومن الله والى الله وهذا كتاب من الله العلي العظيم
ومن نقش خاتم سليمان بن داود عليهما السلام ملك الجن والانس والشياطين وكل
بناء وغواص الجميع ما في الارض بامر الله عز وجل وباذنه من كان ويكون بصاحب هذا
الكتاب من الزلازل والتوابع والغيلان وام الصبيان ومن الدهش والابرص والابيض
وجميع الارواح من الجبيث الخبث عزمت عليكم يا معشر الجن والارواح وان كنتم من الارواح
اليهودي فاني عزمت عليكم يا ايها الارواح اليهودي بربكم ونبيكم موسى وكتابكم التورية
فتبارك الله احسن الخالقين وان كنتم من الارواح النصرانيين فاني عزمت عليكم ايها
الارواح النصرانيون بربكم ونبيكم عيسى وكتابكم الانجيل فتبارك الله احسن الخالقين
وان كنتم من الارواح المجوسيين واني عزمت عليكم ايها الارواح المجوسيون بربكم
ونبيكم داود وكتابكم الزبور فتبارك الله رب العالمين وان كنتم من الارواح فاني عزمت
عليكم ايها الارواح المسلمين بربكم هو الله الواحد القهار ونبيكم ورسولكم محمد صلى الله عليه وسلم
وكتابكم القران العظيم بعظمة وقرائتها من عظم القران لا اله الا الله وحده لا شريك له
الها واحدا احدا ملكا قادرا قاهرا مليكا عزيزا اعز استغفر لا اله الا انت سبحانك
اني كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك ننجي المؤمنين لا اله
الا الله العلي العظيم الكبير العليم الحي القيوم لا تاخذه سنة ولا نوم له ما في السموات
وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم
ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض ولا
يؤده حفظهما وهو العلي العظيم هو الجبار القدير وستار العليم وتبارك الفوقي
الذي لا اله الا هو شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط
لا اله الا هو العزيز الحكيم ان الدين عند الله الاسلام حجبت هذا التعويذ
باسم الله تبارك وتعالى عما يصفون وباسم محمد صلى الله عليه واله وسلم تسليما
دائما من علو هذا الكتاب صغيرا او كبيرا من ذكر او انثى حر او عبد وبحق الله تعالى وبحق خاتم
سليمان بن داود وبحق اصف بن برخيا وبحق خاتم يوشع بن نون وبحق خاتم دانيال النبي
وبحق خاتم يعقوب وبحق خاتم يوسف وبحق خاتم موسى بن عمران وبحق خاتم عيسى بن
مريم وبحق خاتم محمد المصطفى وبحق مائة واربع عشر سورة القران واية وحروفا وكلمة
وقراءة ونصا وناسخا ومنسوخا يا ذا الجلال والاكرام والجمال والبهاء واحفظ حامل
هذا الدعاء بالتعويذ من كل شيء من شرها ومن شر كل ذي وعاهة وبلاء ومخافة في
الدنيا والاخرة وبحق انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم الا تعلوا علي واتوني
مسلمين وبحق لا اله الا هو العلي العظيم سبحان الله تعالى ورب العرش العظيم سبحان
الله والحمد لله رب العالمين كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك
الا القوم الفاسقون بسم الله وبالله ومن الله والى الله ففتحنا ابواب السماء بماء
منهمر وفجرنا الارض عيونا فالتقى الماء على امر قد قدر يوم تشقق السماء بالغمام ونزل
الملائكة تنزيلا الملك يومئذ الحق للرحمن انا صببنا الماء صبا ثم شققنا الارض شقا
فانبتنا فيها حبا وعنبا وقضبا وزيتونا ونخلا وحدائق غلبا وفاكهة وابا وبحق انا
فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر ويتم نعمته عليك ويهديك
صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا اولم ير الذين كفروا ان السموات والارض
كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي افلا يؤمنون اذا السماء انشقت واذنت
لربها وحقت واذا الارض مدت والقت ما فيها وتخلت وبالحق انزلناه وبالحق نزل
وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فان تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو توكلت
وهو رب العرش العظيم واعيذ بالله الواحد القهار الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم
يكن له كفوا احد واعيذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق اذا وقب

ازین شرق تا مغرب بر تو ایمان آورند که جاه و دنیا چنین است که دلها را بجانب خود رام و مایل کند تا ترا تعظیم و تکریم نمایند
پس تصور نما که هر که در روی زمین است از مشرق تا مغرب همه ترا سجده کنند و اطاعت نمایند و ایام کم که
بعد از چند سال نه تو مانی و نه ایشان که ترا سجده کرده اند و اطاعت نموده اند مانند فرعون و شداد و نمرود
و پرستندگان ایشان و این در صورتیست که پادشاهی هر روی زمین ترا ممکن باشد چه جای آنکه تو در ربع
مسکون حکومت نتوانی کرد ای نفس اگر تو دنیا را بواسطه ثواب حقیقی ترک نمائی چاه و جاه خسته نشوی و کرت
بلا از ترک شما ایمن شوی و دل بیشتر از دیگران و مهربان و شریک ایشان غالب باشی و رقیب باشند و لیکن
کرتو هر چند در تحصیل مال و دنیا سعی نمائی باز هم از دیگران و ایشان خواهی بود که از مال و زر تو بر تو
زیادتی نمایند پس این چه حمق و چه غفلت و چه هوس است که از صد نشستن و رنج بار بر خود نهی که
قرار نمائی و سعی کنی که در کفش کن مجلس صاحب جاهان و صاحب دولتان روزی قرار گیری ای نفس این چه ذلت
و خواری است و این چه بی غیرتی کار است و از این تصور ... و لطف از رگ خود بیزار
از روی راه خواستن باید که اما ... از مکر و حیله او ... در مقام ... نشستی
فراموش کن ای نفس که منصب فانی است و فرزند تو هلاک و خیس تو را رسوا نماید که حق تعالی
مردگان در روز قیامت شفاعت نمایند و ... که از جاه و حکمت ... تا ترا ... ایمن
و پیوسته از و در این دار که به دنیا برگزیده و در ... کدخدا ... دشمن ... در ...
که اگر ... و نیامدی ... ایشان باشد ... و ... پس ... جهان ... از ... حق
نعم و آوازه ... در تحصیل مال و جاه ... حضرت الله که ... و ...
و معاملات ... بدانی که روزی ... ایشان برسم ... نشسته ... و ...
و ... احوال ایشان ... که چگونه مال ... جمع نموده و ... حضرت ... زنده ... و ...
و ... ایشان ... و ... در ... که ... پس ... ایشان ... بگذار
ولی

داری و از ملک جبار هیچ باک نداری ای نفس چون است که اگر بنده از بندگان تو یا مصاحبی از مصاحبان تو بر خلاف
رضای تو چیزی بجا آورد ... غضب میرانی ... اما ... و از ملک قهار هیچ باک نداری و
پیوسته غضب ... و اگر گمان داری که ترا از عقوبت خدا ... در عذاب جهنم صبر توانی نمود پس
داری تو که ... و ... اگر ... از ... جاودانه ... لحظه ای
... و ... و اگر
بکرم پروردگار مغرور شده و دنیا برای رزق از کار آخرت گشته و گمان کرده که ... و ...
... چون است که امور ... پروردگار کریم ... و ... و اگر ...
تو ... و ... و ... و اگر ...
... و ... و ... در تحصیل ... و ...
که ... کریم است ... بخشنده ... ای نفس تو اگر
کریم است ... مانند ... و چون است که اگر کسی ... و لهو و لعب و عیش و طرب
... کریم است ... و ... و ...
... و ...
دنیا ... چشم ... کریم پروردگار ... حب الدنیا رأس ... الاخرة که از
... و ... و ...
و ... و ... و ...
... و ... و ...
بکرم پروردگار ... که ... چشم و گوش و هوش ... و از برای تو
و ... که ترا ... و ... که ... و ...
... که ... از ... و از روی کرم آب و تخم
افریقا

افریقا و زمین ... زراعت کرده ... و از چشم و گوش و ... و هوش ... و تعلیم ... زرع
نموده و چون تخم ... کرده اند ... اگر ... که ... کریم است و در آخرت
کریم است پس ... و این ... که ... دنیا ... و ... که تغییر
در پروردگار ... ای نفس این چه ... است که ... و ... از ...
نشسته که پروردگار ... و ما من دابة فی الارض الا علی الله رزقها ... هر است
که ... در روی زمین ... روز ... و دیگر ... که و ان لیس للانسان الا
ما سعی و ... که ... پس ... پروردگار ترا ... و ...
در تحصیل آن ... و ... و ...
... و جهد ... و ... که ... ای نفس اگر ...
... که ... کریم پروردگار ... از ... زمستان ... و جهد ... بعد ... تا ...
... از ... و ... کریم پروردگار ... که ... شاید ... و
... از ... زمستان ... و ... که ... زمستان ... از ... باید است که
... زمستان ... که ... و جهد ... از ... زمستان ... هیهات
هیهات ... نجات از ... زمستان ... مگر ... و ... نجات از
... جهنم نجات ... مگر ... و ... و ... و ... که
کریم پروردگار ... زمستان ... که ... و ... که ... و ترا ...
که چگونه ... و ... و ... و ... جهنم ... که تو
چشم و گوش و هوش ... از ... که ... جهنم ... از

خویش زنهار اندیشه نفس فریبنده که برای حساب [illegible] و ثواب و عقاب [illegible]
زنده [illegible] و چون [illegible] مهمات این چه [illegible] و خیال [illegible] که ترا از
هر باره [illegible] با تمام [illegible] که [illegible] و انواع [illegible]
[illegible]
پس [illegible] و از معاصی [illegible] که انواع [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
و علاج نموده شده و در کلام مجید وصف و مدح آن لذایذ رموده شده یقین است که نعمتها و لذتهای آن نعمتهای برتر
لذات

لذات نعمتهای دنیا بهتر خواهد بود و روایت شده که اگر یک عضو از اعضای بهشت به دنیا [illegible]
کنند آن [illegible] نعمتهای آن [illegible] نمود و اگر [illegible] تو [illegible] که آن
و لذات دنیا [illegible] ای نفس این چه جهالت و سفاهت است [illegible] که اگر
[illegible] از [illegible] و چنان [illegible] العذاب [illegible] لذتها و نعمتها [illegible] چنان
[illegible] روز [illegible] که دیگر [illegible] نعمتها [illegible] را در آن
صورت [illegible] ای نفس اگر [illegible] معاصی [illegible] که [illegible]
[illegible] معصومین [illegible] این چه [illegible] که زبان [illegible]
[illegible] معصیت [illegible] با آنکه
اگر [illegible] بر [illegible] الوجوه [illegible]
و کوشش [illegible] که [illegible]
[illegible] ای نفس اگر [illegible]
[illegible]
[illegible] این چه [illegible] در کلام مجید [illegible]
پس [illegible] کریم [illegible]
[illegible] این چه [illegible]
[illegible]
[illegible]
پس اگر [illegible] که [illegible]
[illegible] ای نفس اگر [illegible] و در کرداب معصیت

عاشق بودم و معشوق [illegible] و مستغرق بودم که از خود [illegible]
[illegible] اگر در عشق [illegible] چون این سخن [illegible]
[illegible] **تنبیه** [illegible] در معصیت
[illegible]
[illegible]
[illegible] نمیتوان [illegible] در دستان [illegible] لکن [illegible]
بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله رب العالمین و الصلوة و السلام علی محمد و آله الطاهرین **اما بعد** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] لذات و شهوات [illegible] پس لازم است که
[illegible] و جهالت [illegible]
[illegible]
[illegible] این رساله [illegible]
[illegible] **و قد المستعان** [illegible] آگاه باش که ترا
[illegible] نفس اماره است [illegible]
[illegible] ابلیس [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible] ای نفس [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] ای نفس [illegible]
[illegible]
[illegible]

براین سقف [illegible] گفت جواب شنید که [illegible] شتر گم کرده ام شتر خود را می طلبم سلطان گفت ای مرد نادان شتر بر بام
قصر شاهی می طلبی گفت ای پسر تو هم خدا را بر بالای تخت شاهی می طلبی [illegible] از این سخن
[illegible] در دل سلطان پدید شد و آتش در نهاد او افتاد متفکر و متحیر بود چند روز بر این بگذشت و این [illegible]
در دل سلطان بود و هیچکس را از این واقعه آگاهی نبود روزی بر تخت شهریاری نشسته بود و ارکان دولت همه
حاضر بودند ناگاه دیدند که شخصی به صلابت و هیبتی تمام از در بارگاه درآمد و متوجه سلطان شد و هیچکس را یارا نبود
که او را منع کند تا پیش تخت سلطان رسید گفت ای مرد چه کسی [illegible] گفت من مسافرم آمده ام که در
این رباط فرود آیم [illegible] سلطان گفت ای مرد این خانه پادشاه است رباط نیست
پیر گفت ای ابراهیم پیش از تو که در این خانه بوده است گفت پدرم گفت پیش از پدرت که بود گفت جدم
گفت ایشان کجا رفتند [illegible]
[illegible] پس این رباط است که یکی می آید و دیگری می رود این بگفت و ناپدید گشت
[illegible]

آورده اند که روزی ابراهیم ادهم بر لب دریا نشسته [illegible] خرقه خود می دوخت [illegible] گفت ای ابراهیم
[illegible] ملک را ترک کردی [illegible]
[illegible] سوزن [illegible]
[illegible]
[illegible] آورده اند که [illegible] ابراهیم
ادهم [illegible]
[illegible]

باشد و طالب دنیا را کسی با خود نبرد شیخ سؤال از این معنی [illegible] گفت رابعه معنی آنست که مرا شوهر قبول کن گفت ای
شیخ سه سؤال دارم جواب آن بطلبم گفت آن چیست گفت عقل چند جزو است و در مردان چند حصه بوده است و چند حصه در زنان
گفت ده جزو است نه جزو از آن مردان و یک جزو از زنان گفت شهوت چند جزو است گفت ده جزو یک جزو از آن مردان است و نه
از زنان گفت ای [illegible] من نه جزو شهوت و یک جزو عقل نفس خود را [illegible] و شما نه جزو عقل و
یک جزو شهوت شرم نمی کنید که نفس خود را از این معنی باز ندارید شیخ ساکت شد آورده اند که چون شقیق بلخی را وفات
رسید [illegible] جمع آمدند و شاگرد او حاتم اصم [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] آورده اند که یکی از مشایخ بصره پیش رابعه رفت و شکایت [illegible] از دنیا کرد رابعه گفت ای شیخ محبت عظیم از دنیا
در دلت می بینم [illegible]
[illegible] آورده اند که [illegible] رابعه [illegible]
[illegible]
[illegible] آورده اند که شبی رابعه [illegible]
[illegible] دزدی [illegible] چادر رابعه [illegible]
در خانه [illegible] چون به در خانه رسید دید که در بسته است بازگشت و چادر را بجای خود
بگذاشت چون [illegible] در باز شد [illegible] دزد پشیمان شد [illegible] دید که در بسته شد باز چادر را

بجایش نهاد دید که در باز شد گویند هفت مرتبه دزد این کار کرد و در بسته شد و چون چادر را بجای خود نهاد
در باز شد [illegible] ندا رسید [illegible] ای عیار اگر این دوست خفته است او دوست بیدار است [illegible]
[illegible] نقلست که [illegible] رابعه [illegible]
[illegible]

والکفر ... الفرق چون نفس ... [illegible]

[illegible]

سقط و غلط ... [illegible]

الکفر ... [illegible] ... قول ...

صفت انبیاست هرچه ... [illegible] ... فایده ... [illegible]

[illegible]

سخنان بقراط است که دنیا ... [illegible]

[illegible]

... در حکایت آورده‌اند که شیخ حسن بصری با رابعه ... [illegible] ... شیخ ابو ...

[illegible]

... شیخ ... [illegible] ... رابعه ... [illegible]

حالت رابعه ... [illegible]

اگر در اندرون بود و اگر [illegible] بیرون [illegible] اگر همه عالم [illegible] اگر همه عالم [illegible] منقلب گشته شود این
[illegible] و دولت این کار [illegible] است [illegible] که [illegible] است [illegible] از این [illegible] محروم [illegible]
[illegible] رحمت کن [illegible] چون [illegible] و [illegible] و چون [illegible]
[illegible] چشم [illegible] چشم خود [illegible] چشم [illegible] و [illegible] چشم خود [illegible]
چشم [illegible] باشد اما [illegible] چشم [illegible] ملعون [illegible]
لاجرم [illegible] چشم [illegible] کن [illegible]
[illegible] چون منصور [illegible] زندان [illegible] روز [illegible] زندان [illegible]
[illegible] عجب [illegible] چون [illegible] منصور [illegible]
جواب [illegible] اول [illegible] و [illegible] اگر [illegible]
[illegible] بزرگوار است [illegible] چه کار است [illegible] چه [illegible] رضای
[illegible] و [illegible] اگر [illegible] و [illegible]
کعبه [illegible] کعبه [illegible] جان و دل است [illegible] کعبه [illegible] است این کعبه [illegible] است آن محل
طواف [illegible] است و این کعبه طواف [illegible] آن کعبه [illegible] ابراهیم خلیل [illegible] و این
کعبه [illegible] جلیل [illegible] آنجا چاه زمزم است اینجا [illegible] آنجا [illegible] و [illegible] اینجا [illegible]
[illegible] اینجا [illegible] صفات است و [illegible] مصطفی [illegible] آن کعبه [illegible] از [illegible] این کعبه
از [illegible] کعبه [illegible] کعبه [illegible] کعبه دل [illegible]
دلهای [illegible] کعبه [illegible] بر [illegible]
[illegible] قیامت در قیامت [illegible] اگر [illegible]
[illegible] باشی [illegible] کرم باشی [illegible] باشی
[illegible] اگر [illegible] و اگر [illegible] یار
باشی [illegible] یار [illegible] یار
به

[illegible] است از [illegible] است و اگر [illegible] است از [illegible] است [illegible]
[illegible] در [illegible] زندان [illegible]
چون [illegible] اگر [illegible]
چه کار است اگر در این [illegible] و اگر [illegible] تا
[illegible] اخلاق [illegible] همه [illegible] این [illegible]
[illegible] در آن [illegible]
[illegible] از [illegible] در آن دارد از آن [illegible] اگر در
[illegible] پس این [illegible]
[illegible] کتب [illegible]
[illegible] شریعت [illegible] حقیقت [illegible] طریقت [illegible] است [illegible]
[illegible] از [illegible] در [illegible] از [illegible]
[illegible] اگر در [illegible] است و اگر [illegible] است [illegible]
[illegible] طریقت [illegible] طریقت [illegible] معصیت [illegible]
[illegible] است [illegible] و [illegible]
[illegible] از [illegible] و [illegible] در [illegible] از [illegible]
[illegible] که در [illegible] و زمین [illegible] از [illegible] از [illegible]
[illegible] و [illegible] اخلاص [illegible] است و [illegible]
[illegible] در [illegible] و [illegible]
[illegible] که از [illegible] در جهان [illegible] و [illegible] که از [illegible] و الله [illegible]
[illegible] حقیقت [illegible] حقیقت [illegible]
[illegible] در [illegible] شریعت [illegible]

بنوازش [illegible] که درخور حال دنیا [illegible] از شفقت یاری [illegible] دوستان [illegible] بجا [illegible] و [illegible]
که [illegible] است [illegible] و [illegible] دیگر [illegible] سرمایه [illegible] و [illegible] و [illegible]
[illegible] از [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] از [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] که [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] خویشتن [illegible] سرمایه بزرگ [illegible] در [illegible]
از [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] از [illegible] دولت [illegible] از [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] باشی چون [illegible] خود [illegible] باشی در [illegible] از [illegible] را باشی [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] از [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] سرمایه [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] که [illegible] [illegible] [illegible]
از [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] از [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
که [illegible] [illegible] سرمایه [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] زبان [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] از [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] از [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] بزرگ [illegible] [illegible] [illegible]
هر [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] از دولت [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] خشم و غضب [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
باشد الهی [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الهی [illegible] از [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

از [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] الکنون دل [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] این [illegible] [illegible] الهی [illegible]
[illegible] [illegible] اگر [illegible] [illegible] [illegible] الهی اگر [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] الهی اگر [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الهی [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
و اگر [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الهی [illegible] این [illegible] [illegible] [illegible] این دل [illegible]
این [illegible] [illegible] [illegible] این [illegible] [illegible] الهی [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الهی [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] چون [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] الهی [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] چون [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
الهی [illegible] [illegible] [illegible] الهی [illegible] [illegible] [illegible] الکنون این [illegible] [illegible] الهی [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الهی [illegible] از [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] الهی [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الهی [illegible] [illegible] [illegible] الهی [illegible] [illegible]
وجه الله [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الهی [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] چون کرم [illegible]
[illegible] امید [illegible] الهی [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الهی [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] الهی [illegible] [illegible] [illegible] الهی [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] الهی [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] از دولت [illegible] [illegible] از [illegible] دولت [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] عاشق [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] و اگر [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
از آن [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] از آن [illegible] [illegible] [illegible] این [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] الیس الله بکاف عبده [illegible] چون افتاد [illegible] این بیچاره عبد الله [illegible]

[illegible] قالوا اجئتنا بالحق ام انت من اللاعبین [illegible]

[illegible]

[illegible] الباقیات الصالحات [illegible]

[illegible]

[illegible] نصیحت نامه عمر کلام [illegible]

[illegible]

خلاص خلاصی الهی [illegible] تو آزاد [illegible] و در باطن تو نه جان دوست الهی [illegible] از این عبادت [illegible] و انفاس [illegible] از این
[illegible] گناه از پیش [illegible] بجرات [illegible] کنا هرا توبه [illegible] کن تا نماند [illegible]
از پیش [illegible] الهی [illegible] دهند [illegible]
[illegible] اگر [illegible] طلب کن [illegible] اگر [illegible] پشیمان شوی و اگر [illegible]
الهی چون حاضر [illegible] چون [illegible] از عقول [illegible] دانم [illegible] اما [illegible] الهی
[illegible] که [illegible] چون در ازل [illegible] اگر [illegible] عالم
[illegible] شوی و اگر [illegible] عالم [illegible] شوی اگر [illegible] سجادات
[illegible] شوی و اگر [illegible] شوی الهی [illegible] خواهی که [illegible]
که با دوستان تو [illegible] و درویشان در [illegible] و درویش [illegible]
[illegible] شکر [illegible] رضا [illegible] در خدمت [illegible] جوهر کعبه بردار
و [illegible] الهی از این علم [illegible] الهی اگر تو لا
بجرم [illegible] بکرم [illegible] جرم [illegible] است [illegible] عارفان [illegible]
[illegible] در ظاهر کعبه [illegible] و در باطن [illegible] کعبه [illegible] جان و دل است
آن کعبه [illegible] ابراهیم خلیل است این کعبه [illegible] و در آن کعبه از
[illegible] بیزار [illegible] الهی [illegible]
[illegible] در [illegible] ودو [illegible]
[illegible] در ازل [illegible] الهی اگر [illegible] و اگر [illegible] الهی
[illegible] الهی اگر [illegible] و اگر [illegible]
از خود دور مکن قلندرنامه [illegible] بسم الله الرحمن الرحیم سپاس و ستایش مر خداوندی را که [illegible]
خلق زبان [illegible] است [illegible] زبان است [illegible] عشق [illegible] شو [illegible]
[illegible] شو [illegible] که حق [illegible] است و دل [illegible] شو اگر [illegible]

بجسم [illegible] و در [illegible] شو اگر [illegible] خواجه [illegible] که [illegible] شو
[illegible] دل [illegible] لازم است [illegible] در این [illegible] شو [illegible]
[illegible] شو [illegible] الف [illegible] سعادت [illegible] شو [illegible]
[illegible] اگر [illegible] شو [illegible] مصنف این عبارت که [illegible]
فقیر [illegible] عبدالله انصاری [illegible] تحصیل [illegible] و در طلب [illegible] اوقات [illegible]
[illegible] سعادت [illegible] سعادت [illegible]
[illegible] که [illegible]
چون [illegible] علما [illegible] مقبول [illegible] سخن
[illegible] ذات و صفات [illegible]
[illegible] این [illegible] از این [illegible]
[illegible] که [illegible] تا [illegible]
[illegible] هر که [illegible]
[illegible] و [illegible]
[illegible] که [illegible] در این [illegible]
[illegible] که [illegible] الهی [illegible]
[illegible] این [illegible]
[illegible] هر [illegible] الشیب [illegible]
[illegible] کرم که [illegible]
[illegible] مصنف [illegible]
[illegible] چون [illegible]
[illegible] که [illegible] در [illegible]

سفر و حضر چنین ۰ ما به شبها بهای بر چنین زنیم ۰ یار به بر جان و بر ایوان زنیم ۰ ما رخت ان باغ سوختن کنیم ۰ حضرت [illegible]
از سخن کنند ۰ قطعه نقش حسن جمیل روز [illegible] ۰ رسید از درت مجرد بر بستم ۰ به دو گفتم که شنیدی چیزی ۰ که از دور
دلدار نور دستم ۰ بگفتا نیک چه خبر بود ۰ ولیکن مرده باید [illegible] ۰ لها چنین بر نفس اثر کو ۰ و گر نه من جان
ندارم که [illegible] ایضا [illegible] که [illegible] کنند ۰ تا به درد [illegible] کنند ۰ ایضا از اثر محبت بر چه در این عالم است
ورنه کی [illegible] بهار شکر ۰ فی المناجات الهی اگر [illegible] که [illegible] نور [illegible] و [illegible] نجنس که جز
و گر [illegible] چشم [illegible] نور [illegible] که همه از تو [illegible] که همه از تو شنود و [illegible]
ساز [illegible] کم [illegible] بر [illegible] و [illegible] که از همه [illegible] و [illegible]
[illegible] از [illegible] الوصایا فی الفلاطون الالهی ارسطاطالیس اخوان [illegible]
وحش [illegible] دار [illegible] جهت [illegible] و تعلیم مقصود [illegible] علم [illegible] علم امتحان مکن بلکه [illegible]
از شرور و فساد [illegible] رخ [illegible] که زوال [illegible] منتفع [illegible] باشد بلکه از [illegible] باقیات و [illegible]
طلب کن همیشه بیدار باش که شرور [illegible] اسباب [illegible] انچه باید [illegible] زود [illegible] اتفاق [illegible]
[illegible] بلکه [illegible] تادیب تهذیب [illegible] بخواب [illegible] مکن [illegible] که در [illegible]
نفس [illegible] که در ان روز هیچ خطا از تو واقع شده باشد [illegible] بلکه [illegible] که در ان روز
هیچ خیر [illegible] هیچ عمل [illegible] ان که پیش از [illegible]
[illegible] که کار عالم در معرض تغییر و زوال است [illegible] که [illegible]
[illegible] و [illegible] که از ذات تو خارج بود [illegible] در [illegible] خیر [illegible]
موقوف سؤال مباش حکیم [illegible] که [illegible] و [illegible] که [illegible]
[illegible] از [illegible] و [illegible] اندیشه کن [illegible] و عمل کن [illegible] خشم [illegible]
غضب [illegible] و [illegible] محتاج [illegible] که [illegible] حادث [illegible] کن
[illegible] تا [illegible] میان [illegible] حکم مکن [illegible] حکیم مباش
بلکه [illegible] حکیم باش که حکمت قولی در اینجا بماند و حکمت عملی بدان جهان رسد و در اینجا بماند و اگر
در [illegible] رنج [illegible] و اگر از بدی لذت [illegible] و بدی بماند از [illegible] کن که [illegible]

کند [illegible] استماع و نطق [illegible] و [illegible] باید [illegible] و [illegible] ان که [illegible] شده [illegible]
که [illegible] و در اینجا [illegible] و [illegible] ان که [illegible] شده که
[illegible] باشد پس در اینجا [illegible] مکن [illegible] که [illegible] بود و بلکه
از خطا [illegible] هیچ [illegible] حکیم [illegible] که [illegible] باشد [illegible]
[illegible] در هیچ کار از کارها این عالم ملامت [illegible] و در هیچ وقت [illegible] مکن و از خیرات
[illegible] و هیچ [illegible] سعادت [illegible] از
سرور [illegible] وقت [illegible] حکما [illegible] و [illegible]
استماع مکن و در هیچ کار پیش از وقت شروع مکن و چون [illegible] و [illegible] از [illegible]
[illegible] مباش و [illegible] و [illegible] چنان کن که [illegible]
[illegible] که اگر [illegible] باشد با هیچکس [illegible] مکن و با همه کس تواضع کن
و هیچ [illegible] مغرور [illegible] مکن [illegible] مباش و در
[illegible] مکن و [illegible] مباش با هیچکس [illegible] مکن [illegible] باش
[illegible] که [illegible] و [illegible] کن [illegible]
[illegible] که اگر [illegible] اول [illegible] دوم [illegible] چون [illegible]
[illegible] سیم [illegible] چون [illegible] چهارم [illegible] چون [illegible]
[illegible] پنجم [illegible] و [illegible] که دولت مطلق ان است که
چون [illegible] الطبع [illegible] و چون [illegible] و چون در
[illegible] و چون از [illegible] و چون از تو خطا [illegible] بر تو
[illegible] کند مقالات [illegible] حضرت خواجه عبدالله انصاری الهی اگر مجرم مسلمانم ۰ و اگر بد کرده ام
[illegible] الهی [illegible] ماه رجب کرم تو [illegible] که [illegible] و ما الکون است ۰ الهی [illegible] از تو
[illegible] ۰ الهی [illegible] جهان است که تو [illegible] از [illegible]

[illegible]

[illegible] فایده واقعه [illegible] اتفاق است

[illegible]

[illegible] الاول المغفور [illegible]

ثاني الايام السنة التي يستحب صومها وفيه هلك المعتمد من طواغيت بني العباس المتوكل وذلك في سنة سبع واربعين ومائتين وكان عمره احدى واربعين الرابع ثالث الايام السنة التي يستحب صومها الخامس رابع الايام السنة التي يستحب صومها وفيه كانت غزوة حنين بعد فتح مكة بخمسة عشر يوما وكان عسكر الاسلام اثني عشر الفا ولم يقتل من المسلمين سوى اربعة السادس خامس الايام السنة التي يستحب صومها السابع اخر الايام السنة التي يستحب صومها الثامن فيه توفي السلطان الفاضل عضد الدولة الديلمي وذلك في سنة اثنين وسبعين وثلثمائة بعد ما مضى من عمره ثمان واربعين سنة وكان ره شديد الرسوخ في التشيع ونشر بناء قباب امير المؤمنين وقبة الحسين ع الحادي عشر فيه سنة ثلث وسبعمائة توفي السلطان محمود غازان وكان له ميل تام الى التشيع لكنه لم يمكن من اظهاره وانما اظهره اخوه سلطان محمد خدابنده انار الله برهانه الخامس عشر فيه كانت غزوة احد سنة ثلث من الهجرة وباشر النبي ص القتال بنفسه المقدسة وكان المسلمون الفا والمشركون ثلاثة الاف واستشهد من المسلمين سبعون منهم حمزة ره وقتل من المشركين اثنان وعشرون رجلا السابع عشر فيه كانت غزوة الخندق سنة خمس من الهجرة السابع والعشرون فيه هلك المقتدر بالله احد طواغيت بني العباس في سنة عشرين وثلثمائة وكان عمره ثمان وثلثين ومدة تغلبه خمسا وعشرين سنة الا شهرا الشهر الحادي عشر شهر ذي القعدة الاول فيه واعد الله سبحانه موسى على نبينا وعليه السلام ثلثين ليلة واتمها بعشر ذي الحجة الخامس فيه رفع ابراهيم واسمعيل القواعد من البيت الرابع عشر قتل منصور الحلاج بعد ما قطعوا يديه ورجليه ثم احرقوه وذلك في سنة تسع وثلثمائة الخامس والعشرون فيه دحو الارض من تحت الكعبة ويستحب صومه والغسل فيه الثلاثون فيه وفات الامام ابي جعفر محمد التقي ع وذلك ببغداد سنة عشرين ومائتين وكان عمره خمسا وعشرين سنة صلى الله عليه الشهر الثاني عشر شهر ذي الحجة الاول فيه ولد ابراهيم ع ويستحب صومه وفيه الغد ما الغد ... وفيه عزل النبي ص ابا بكر عن تبليغ سورة براءة وفيه زوج امير المؤمنين ع بفاطمة ع قاله الكفعمي في مصباحه الثالث فيه تاب الله على آدم ع الرابع فيه كان يوم ... القاضي السابع فيه توفي الامام ابو جعفر محمد بن علي الباقر ع وذلك بالمدينة سنة اربع عشر ومائة الثامن يوم التروية التاسع هو يوم عرفة ويستحب فيه الغسل قبل الزوال ويستحب صومه لمن لا يضعفه الصوم عن الدعاء ويستحب فيه وفي ليلته زيارة ابي عبد الله الحسين ع وفيه سد النبي ص ابواب الصحابة كانت الى المسجد الا باب علي ع العاشر هو عيد الاضحى ويستحب فيه الغسل ويصلى فيه كصلوة عيد الفطر وقد مر ذكرها الحادي عشر هو اول يوم التشريق الثالث عشر هو من الايام البيض يستحب صومها الثاني عشر هو ثاني ايام التشريق الثالث عشر هو ثالث ايام التشريق الخامس عشر فيه ولد الامام ابو الحسن علي النقي ع وذلك بالمدينة سنة اثني عشر ومائتين الثالث السادس عشر فيه توفي السلطان العادل ميرزا سلطان حسين بايقرا سنة احدى عشر وتسعمائة وكان له ميل تام الى التشيع ولم يتمكن من اظهاره وكانت ولادته في محرم سنة سبع وسبعين وسبعمائة الثامن عشر هو يوم الغدير وهو اعظم الاعياد واشرفها كما ورد به النص عن ائمة الهدى ع ويستحب صومه وفي الخبر ان صيامه يعدل صيام ستين شهرا ويستحب فيه الغسل وصلوة ركعتين قبل الزوال يقرأ في كل منهما الحمد مرة وكلا من آية الكرسي والقدر والاخلاص عشرا وهي تعدل مائة الف حجة ومائة الف عمرة ثم يدعو بعدها بالدعاء المذكور في المصباح وغيره وخطبة هذه الصلوة قبلها وفيه وفاة الشيخ الاعظم افضل المتاخرين زين الملة والدين علي بن عبد العالي الكركي ره وذلك سنة اربعين وتسعمائة وتاريخه ذلك بالفارسية مقتداي شيعة وفيه قتل عثمان بن عفان قاله العلامة ره في شرح المطلب وفيه نصب الاوليا والانبياء اوصياءهم الرابع والعشرون هو يوم تصدق امير المؤمنين ع بخاتمه وهو راكع ويصلى في هذا اليوم كصلوة يوم الغدير كما وكيفا ووقتا لكن لا خطبة فيها وهو يوم المباهلة على الاصح ومن المستحبات فيه الغسل ولبس الثوب النظيف وزيارة النبي ص والائمة ع والدعاء بالماثور وهو مذكور في المصباح الكفعمي وغيره الخامس والعشرون فيه نزلت سورة هل اتى في شان اصحاب العباء السادس والعشرون فيه طعن ابو لؤلؤة عمر بن الخطاب التاسع والعشرون فيه سنة ثلث وعشرين من الهجرة قتل عمر بن الخطاب قاله العلامة في شرح المطلب وفيه هلك من طواغيت بني عباس المستعصم سنة اثنين وخمسين وستمائة وكان عمره احدى وثلثين سنة الثلاثون يستحب فيه صلوة ركعتين يقرأ في الاولى الحمد والتوحيد عشر مرات وفي الثانية الحمد و آية الكرسي عشر مرات ويدعو بعد التسليم بالدعاء المذكور في الفصل السابع والثلثين من مصباح الكفعمي ره

[illegible]

بابن الحجاج وكان من اعاظم الشعراء والفضلاء وكان رحمه الله امامي المذهب متصلبا في التشيع وله في مدح الائمة
اشعار كثيرة قال ابن خلكان انه دفن ببغداد عند مشهد الامام موسى بن جعفر ع واوصى ان يدفن عند
رجليه ويكتب على قبره وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد الشهر السابع شهر رجب المرجب الاول فيه
ركب نوح ع السفينة ويستحب في ليلته زيارة ابي عبد الله ع وكذا في نهاره ويستحب في ليلته صلوة ثنتي
ركعة يقرء في كل ركعة بعد الحمد الجحد ثلثا والتوحيد ثلثا ويستحب ان يدعو في هذه الليلة الدعاء المروي
عن ابي جعفر الجواد ع وهو مذكور في المصباح الكفعمي في الفصل الثالث والاربعين الثالث يستحب في ليلته
ان يصلي عشر ركعات يقرء في كل ركعة الحمد مرة والجحد مرة الثالث فيه وفاة الامام علي النقي ع وذلك بسر
من راى سنة اربع وخمسين ومائتين وكان عمره ع احدا وخمسين سنة الرابع يستحب في ليلته صلوة
ركعتين يقرء في كل ركعة الحمد مرة والتوحيد خمسا وعشرين مرة السادس يستحب في ليلته صلوة ركعتين
يقرء في كل ركعة الحمد مرة وكلا من التوحيد والمعوذتين ثلثا واية الكرسي سبع مرات السابع يستحب في ليلته
اربع ركعات يقرء في كل ركعة الحمد مرة وكلا من التوحيد والمعوذتين ثلثا فاذا سلمت فصل على النبي عشر مرات
الثامن يستحب في ليلته صلوة عشرين ركعة يقرء في كل ركعة الحمد مرة وكلا من القلاقل ثلث مرات التاسع فيه
هلاك المامون العباسي وذلك سنة ثمان عشرة ومائتين وعمره ثمان واربعون سنة الثالث عشر فيه
ولد امير المؤمنين وسيد الوصيين ع وذلك بعد مولد النبي ص بثلثين سنة ويستحب في ليلته صلوة عشر ركعات
يقرء في الاولى منها الحمد مرة والعاديات مرة وفي الثانية الحمد مرة والتكاثر مرة التاسع عشر فيه وفات السلطان
العادل الاعظم حامي حوزة الايمان شاه اسمعيل الحسيني الموسوي الصفوي وذلك سنة ثلثين وتسعمائة
وتاريخ وفاته بالعربية ظل بخشيد وكانت ولادته في الخامس والعشرين من هذا الشهر سنة اثنين وتسعين
وثمانمائة وكان ابتداء سلطنته المباركة سنة ست وتسعمائة وتاريخ ذلك بالعربية مذهبنا حق وبالفارسية
مذهب ما حق الرابع والعشرون فيه توفي عمر بن عبد العزيز سنة مائة وواحدة من الهجرة وكان عمره تسعا وثلثين
سنة ومدة امارته سنتان وخمسة اشهر الشهر الثامن شهر شعبان المعظم الثالث فيه سنة اثنين من الهجرة فرض
صيام شهر رمضان الثالث فيه قتل من طواغيت بني العباس المعتز بالله وذلك سنة خمس وخمسين ومائتين
وكان عمره ثلثا وعشرين سنة ومدة تغلبه ثلث سنين وسبعة اشهر الرابع فيه توفي الشيخ العارف ابو سعيد
بن ابي الخير سنة اربعين واربع مائة وكان معروفا بمحبة اهل البيت ع وفيه تشرف السلطان غازان بشرف الاسلام
وسمى نفسه محمودا واسلم بسبب اسلامه من العساكر وغيرهم ما يقارب مائة الف انسان وكان ذلك في اربع
وتسعين وستمائة واقيم من شعائر الاسلام بجزيل الانعام وامر بتخريب بيوت النار وكسر الاصنام الخامس فيه
ولد الامام علي بن الحسين زين العابدين ع سنة ثمان وثلثين ويستحب في ليلته صلوة ركعتين في كل منها الحمد مرة والتوحيد
خمسين مرة فاذا سلمت فصل على النبي وآله سبعين مرة وفيه توفي السلطان جلال الدولة الديلمي سنة خمس وثلثين
واربعمائة وكان رحمه الله شديد التصلب في التشيع التاسع فيه وفات المتقي بالله بن المقتدر سنة سبع وخمسين و
ثلثمائة بعد ما خلع وسمل عينيه وكان عمره ستين سنة ومدة حكومته اربع سنين الاشهر الخامس عشر فيه

ولد الامام ابو القاسم محمد المهدي صاحب الزمان ع وذلك بسر من راى سنة خمس وخمسين ومائتين ويستحب فيه
زيارة ابي عبد الله الحسين ع وزيارته ع وعن الصادق ع ان ليلة نصف شعبان افضل ليلة بعد ليلة القدر ويستحب
فيها صلوة ركعتين بعد عشاء الاخرة يقرء في الاولى الحمد مرة والجحد مرة وفي الثانية الحمد مرة والتوحيد مرة الثاني
عشر فيه كانت غزوة بني المصطلق سنة ست من الهجرة الثلاثون يستحب صومه بنية الندب وهو يوم الشك وما
في بعض الروايات من نهي النبي ص عن صومه محمول على صومه بنية كونه من شهر رمضان وانما يستحب صومه اذا كان يوم
الشك اذا ادعى بعض الناس رؤيته ولم يثبت وانما يحصل الشك بذلك ونحوه واما يوم الثلثين من شعبان
من غير حصول الشك فعن بعض الاصحاب لا يستحب صومه لعدم تحقق كونه يوم الشك الشهر التاسع شهر
رمضان المبارك الاول فيه سنة عشر من مبعث النبي ص توفيت ام المؤمنين خديجة وكان عمرها خمسا و
ستين ونزل ص في قبرها ويستحب فيه صلوة ركعتين يقرء في الاولى الفاتحة وسورة الفتح وفي الثانية الحمد
وما شئت من القرآن الثالث عشر فيه هلاك الظالم السفاك العنيد الحجاج بن يوسف الثقفي وذلك سنة
خمس وتسعين من الهجرة وكانت مدة حكومته في العراق عشرين سنة وكان عدد من قتله بالظلم والعدوان
مائة الف وعشرين الفا وكان في حبسه يوم موته خمسون الف رجل وثلاثون الف امرأة وكان عمره ثلاثا و
خمسين سنة الخامس عشر فيه ولد الحسن السبط عليه السلام السابع عشر فيه كانت غزوة بدر يوم الجمعة
سنة اثنتين من الهجرة وكان المؤمنون ثلثمائة وثلثة عشر والمشركون تسعمائة وخمسين وقتل من المسلمين اثنا
عشر رجلا واما المشركون فقتل منهم سبعون وفيه توفي مولانا قطب الدين العلامة الشيرازي وذلك سنة
عشر وسبعمائة وكان من اعاظم تلامذة سلطان العلماء والحكماء والمتكلمين خواجه نصير الملة والحق والدين
الطوسي ره العشرون فيه كان فتح مكة وذلك سنة ثمان من الهجرة وفيه وضع امير المؤمنين ع رجله على
كتف النبي ص لما رفعه لكسر الاصنام التي كانت على الكعبة الحادي والعشرون فيه قبض امير المؤمنين ع وذلك سنة
اربعين من الهجرة وكان عمره سلام الله عليه ثلثا وستين كعمر النبي ص وفيه رفع الله سبحانه عيسى ع الى السماء
وفيه قبض يوشع وفي ليلته كان الاسراء والمعراج الرابع والعشرون فيه هلاك المتغلب من بني امية مروان
الحكم سنة خمس وستين وكان قد تزوج امرأة يزيد بن معوية فقال يوما لابنها خالد بن يزيد يا ابن الرطبة
فسمعت بذلك فقعدت مع جواريها على وجهه الى ان هلك وكان عمره ستا وثلثين سنة وفيه توفي السلطان
الجليل محمد خدابنده وهو اخو السلطان المبارك غازان وكان رحمه الله متصلبا في التشيع معظما للعلماء الشيعة كالعلامة
وغيره من العلماء الامامية الشهر العاشر شهر شوال المكرم الاول منه يوم عيد الفطر ويسمى يوم الرحمة ويستحب فيه
زيارة ابي عبد الله ع وكذا في ليلته ويستحب فيها الغسل وكذا فيه صلوة ركعتين وفيه اوحى الله سبحانه
الى النحل بصنعة العسل كما قال سبحانه واوحى ربك الى النحل وفيه سنة ست وستمائة توفي فخر الدين الرازي
الملقب بالامام والمدفون بماژندران وعهده بالري وكان يميل الى التشيع كما لا يخفى على من تصفح تفسيره وفي
عيد هذه الثلثة هو اول الايام الستة التي يستحب صيامها ويصح ان من صامها فكانما صام الدهر الثالث

سوداً حقيقيًا بل هو من المطرات اشتغالا عنها بالحزن ولا بد فيه من نية القربة لانه عبادة ولكن افطاره
بعد العصر الثاني عشر فيه توفي قطب الاقطاب الشيخ صفي الدين اسحق الاردبيلي قدس الله روحه سنة ٧٣٥
وحالاته وكراماته مشهورة بين الخاص والعام وقد صنف في ذلك كتب منها كتاب صفوة الصفا لابن البزاز
وهو كتاب مشهور وفيه وفاة الامام علي بن الحسين ع وذلك بالمدينة سنة خمس وتسعين وكان عمره
سبعا وخمسين سنة الخامس عشر فيه كانت غزوة خيبر سنة سبع من الهجرة وفيه وقع الحرب العظيم بين
سلاطين الاوزبك وبين السلطان الاعظم الشاه طهماسب قدس سره وولاية جام من خراسان وظفر الله
فيه عساكر الايمان وخذل جنود الكفر والطغيان السادس عشر فيه حولت القبلة الى الكعبة وكانت
قبل ذلك بيت المقدس السابع عشر فيه نزل العذاب بحط اصحاب الفيل على ما ورد في القرآن المجيد وارسل عليهم
طيرا ابابيل ترميهم بحجارة من سجيل الحادي والعشرون فيه توفي الشيخ العلامة جمال الملة والحق والدين الحسن
بن مطهر الحلي ره وذلك سنة ستة وعشرين وسبعمائة وكان ولادته في التاسع والعشرين من
شهر رمضان المبارك سنة ثمان واربعين وستمائة الشهر الثاني شهر صفر المظفر الاول فيه سنة سبع
وثلاثين كانت وقعة صفين بين امير المؤمنين ع ومعوية وفيه ادخل راس الحسين ع الى دمشق وجعله
بنو امية عيدا الثالث فيه ولد الامام ابو جعفر محمد بن الباقر ع وذلك في المدينة سنة سبع وخمسين
السابع فيه وفاة الامام ابي محمد الحسن ع وذلك في المدينة سنة تسع واربعين وكان عمره ع سبعا
واربعين سنة وفيه ولد الامام ابي ابراهيم موسى الكاظم وذلك بالابواء بالباء الموحدة بين مكة
والمدينة سنة ثمان وعشرين ومائة التاسع فيه ابتداء محاربة معوية اللعين في الصفين لعنه الله وذلك
سنة سبع وثلاثين من الهجرة واستمر الحرب وقتل من اصحاب امير المؤمنين عمار بن ياسر الذي قال
النبي ص له تقتلك الفئة الباغية وخزيمة بن ثابت ذو الشهادتين التاسع عشر فيه زيارة الحسين ع
وهي مروية عن الصادق ع وانتوقع فيه ... وروده حرمه ع من الشام الى كربلاء قاصدين المدينة على ساكنها
السلام والتحية الشهر الثالث شهر ربيع الاول الثامن منه وفاة الامام ابي محمد الحسن العسكري ع وذلك
سنة ستين ومائتين الثاني عشر فيه قدم النبي ص الى المدينة مهاجرا وكان ذلك في الاثنين منتصف النهار
الرابع عشر فيه هلاك اللعين بن اللعين يزيد بن معاوية سنة اربع وستين وكان عمره ثلاثا وثلاثين
سنة وفيه كان ابتداء سلطنة بني العباس وانقراض ملكهم وذلك سنة اثنين وثلاثين ومائة وكانوا
سبعة وثلاثين ملكا واستمر ملكهم الى سنة ست وخمسين وستمائة الخامس عشر توفي سليمان بن
مهران الاعمش يكنى ابا محمد وكان من الزهاد والفقهاء والذي استفدته من تصفح التواريخ انه من الشيعة الامامية
والعجب ان اصحابنا لم يصفوه بذلك في كتب الرجال قال له ابو حنيفة يوما يا ابا محمد سمعتك تقول ان الله سبحانه
اذا سلب عبدا نعمة عوضه عنها نعمة اخرى فما الذي عوضك بعد ان اعمش عينيك وسلب صحتها فقال رضي

عنها ان لا ارى ثقيلا مثلك السادس عشر فيه هلاك احد مناديد بني عباس الراضي بالله بن المقتدر السابع
عشر فيه مولد سيد البشر واشرف المرسلين ص وهو من الايام الاربعة المعظمة ويستحب فيه الغسل والصوم
وفيه ولد الامام ابو عبد الله جعفر الصادق ع بالمدينة سنة ثلث وثمانين الثاني والعشرون فيه غزى النبي ص بني
النضير وذلك سنة اربع من الهجرة الرابع والعشرون فيه توفي السيد الاجل عمدة الاسلام المرتضى علم الهدى علي بن الحسين
بن موسى الكاظم ع وكانت وفاته قدس الله روحه سنة ست وثلاثين واربعمائة الخامس والعشرون فيه هلاك
المتقلب بالمكر والعدوان معوية بن ابي سفيان وذلك سنة احد واربعين من الهجرة وكان عمره ثمان وسبعين
سنة ومدة تغلبه تسع عشرة سنة وثلث اشهر الثلثون فيه ولد الامام ابو عبد الله الحسين ع بالمدينة سنة ثلث
من الهجرة الشهر الرابع شهر ربيع الثاني الثالث عشر فيه توفي السلطان معز الدولة الديلمي سنة ست وخمسين وثلثمائة
بعد ما مضى من عمره ثلث وخمسون سنة وكان شديد التصلب في التشيع حتى امر ان يكتب على ابواب الدور في بغداد
لعن الله معوية بن ابي سفيان ولعن الله من غصب فاطمة فدكا ولعن الله من اخرج العباس من الشورى ولعن الله
من نفى ابا ذر الى الربذة ولعن الله من منع من دفن الحسن عند جده الشهر الخامس شهر جمادى الاولى التاسع
فيه توفي شيخنا الاعظم الفائز بمرتبة السعادتين ودرجة العلم ورتبة الشهادة شمس الملة والدين محمد بن
مكي لحقه الله بالطاهرين في الجنان وذلك في سنة ست وثمانين وسبعمائة ومن مصنفاته طاب ثراه في الفقه والاصول
وغيرها كالذكرى والدروس والقواعد وشرح الارشاد وشرح تهذيب الاصول جليلة الفوائد مشهورة
بين الطلاب في غاية الاعتبار بالتحقيق والتنقيح التاسع عشر فيه سنة ست وتسعين وسبعمائة ولد السلطان الفاضل
ميرزا الغ بيك بن شاهرخ بن امير تيمور كوركان وكان وفاته قتيلا في عاشر شهر رمضان ثلث وخمسين
وثمانمائة الخامس والعشرون فيه توفي معوية بن يزيد بن معوية سنة اربع وستين من الهجرة وكانت مدة
حكومته باسم الخلافة اربعين يوما ثم نزع نفسه منها خوفا من الله تعالى وعلم انه ليس اهلا لها ودعى بالمخلوع نفسه
من الخلافة فقالت له امه ليتك كنت حيضة فقال لها ليتني كنت حيضة ولم اعلم ان لله جنة ونارا قال بعض المورخين
ان قولنا يخرج الحي من الميت يشمل هذا الشاب الشهر السادس شهر جمادى الثانية الثالث فيه وفاة سيدة النساء
الرابع في ليلته هلاك المتغلب الشقي هرون الرشيد سنة ثلث وتسعين ومائة وكان عمره خمسا واربعين سنة
الخامس فيه توفي السلطان بهاء الدولة الديلمي سنة اثنين واربعمائة وكان من اعاظم الشيعة السادس فيه خلع
القاهر بالله من المعتضد وفيه ولادة سيدة النساء ع وذلك بعد المبعث بخمس سنين الثالث والعشرون فيه
توفي الشيخ المحقق سلطان العلماء في زمانه نجم الدين جعفر بن سعيد الحلي ره وذلك سنة ست وسبعين وستمائة
واليه انتهت رياسة الشيعة الامامية ومن مصنفاته كتاب المعتبر وكتاب الشرايع والمختصر النافع وحضر مجلسه
بالحلة سلطان الحكماء المتكلمين خواجه نصير الدين محمد الطوسي انار الله برهانه وساله بعض المسائل الخامس والعشرون
فيه توفي الشيخ الاوحد فخر الدين محمد بن الشيخ العلامة جمال الدين بن المطهر الحلي ره ومن جملة فوائده كتاب شرح
القواعد الموسوم بالايضاح وهو كتاب جليل لم يصنف مثله في الكتب الاستدلالية الفقهية وكانت وفاته
سنة احدى وسبعين وسبعمائة السابع والعشرون فيه توفي الفاضل الاديب الحسين بن احمد الشهيدي

واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الذي كشف عن قوم يونس العذاب ونجاهم اجمعين ۝ واهلك
قوم هود اذ تولوا مجرمين ۝ ومكن ليوسف في الارض بعد ما لبث في السجن بضع سنين ۝ ولمع برق سلطنته
وبلغ رعده حيث ملك اقطار الارضين ۝ كما اصطفى جده ابراهيم بالخلة وجعل الذين ارادوا به كيدا
من الاسفلين ۝ واهلك اصحاب الحجر الذين كذبوا المرسلين ۝ ومن لطيف صنعه وبديع حكمته اوحى الى النحل
ان اتخذي من الجبال بيوتا امنين ۝ سبحان الذي اسرى بعبده ليلا الى محل المقربين ۝ فادى السماء
ثم انزل له الكهف للانبياء شرايع الدين ۝ وجعل مريم بنت عمران مع ثلث نسوة خادمة لابنته عند
ولادة سيدة نساء العالمين ۝ وشرفه بخطاب طه وفضله على الانبياء والمرسلين ۝ وفرض عليه وعلى
امته الحج ليفلح المؤمنون ۝ ويفوزوا بالنور التام يوم الدين ۝ وانزل عليه الفرقان ونزهه ان يكون
من الشعراء الغاوين ۝ وجعل امم الانبياء السابقة بعد ظهور نبوته كطائفة النمل في نوادي الاصحاب
مختفين ۝ وبين فيه القصص والاحكام ونسخ حكم [illegible] بعد طلوع شمس رسالته على كتب
الماضين ۝ وانتشر حيث دعوته في الروم والهند والحبشة والصين ۝ فلو كان لقمان حيا لالتقط من
تنزيل كتابه من لوائح الحكم الالهيين ۝ وجمع الاحزاب فانك امام الحجة من سبا انباء يقين ۝ فانظروا
دقايق الحجاز وقولوا الحمد لله فاطر السموات والارض وسلموا على ال يس ۝ عباد الله احمدوا الله وسبحوه و[illegible]
في سلك الصافات المخلصين واعتصموا [illegible] والصدق والصبر ان الله مع الزمر الصادقين والصابرين ۝
واعلموا ان من علامات المؤمن كثرة السجدة واستعمال الشورى وترك زخرف الحيوة الدنيا من قبل ان يجيء
يوم تاتي السماء بدخان مبين ۝ وترى كل امة جاثية لاحقاف القيمة وتجتهد من قبل ان يؤذن ويفتح باب
شفاعة المذنبين ۝ ليدخلهم في حجرات رحمة ربه وينقذهم من ق قهر مالك يوم الدين ۝ وتهب الرياح
الذاريات من طور كرم الله ويطلع نجم المغفرة بعد فزع قمر قدرة الرحمن على العالمين ۝ فيومئذ وقعت
الواقعة واحضرت جهنم بحديدها وحديدها فلا تنفع المجادلة يوم الحشر لاحد وكل نفس ممتحنة بعملها
وهي من المحجوبين ۝ واعلموا ان من السنة تسوية الصفوف وصلوة الجمعة والجماعة واخلاء الصفوف من علامات
المنافقين ۝ فليقدم كل امرئ ما قدر عليه الاعمال قبل يوم التغابن وطلاق الدنيا وتحريم الرجوع اليها
لمن الملك اليوم لله سريع الحاسبين ۝ واحضرت نون والقلم وقد حقت الحاقة بامر الله ذي المعارج
ومن هول ذلك اليوم يخاف نوح شيخ المرسلين ۝ وترتعد فرايض الانس والجن اجمعين ۝ حتى ان نودي
المزمل

المزمل بخطاب يا ايها المدثر [illegible] وانظر هل اتى من سلوان الى المنذرين ۝ وانطق بنبأ
الخلق النازعات فرقا من اهلها الارضين ۝ فمن عبس وتولى عن الحق فقد كورت بشرته وانفطرت
سماء معرفته وويل للمطففين ۝ اذا السماء انشقت والبروج من الكواكب خلت والطارق من المتحيرين و
سبح اسم ربك الاعلى لينجو من الغاشية فقد طلع فجر الشفاعة والجنات بالامين ۝ فيقوم نبينا قيام
الشمس ويمحو [illegible] ليلة الذين بضحى نهار يوم الدين ۝ فلا تعجب من ان يقال له الم نشرح
لك ديوان اعمال العاملين ۝ واطلعك على سر نبأ التين والزيتون ۝ فاقرأ صحيفتهم [illegible] قدر من لم يكن
من اهل الزلزلة في الدين ۝ ولم يمضوا الى الجنة راكبين على العاديات ولجعلهم من اهوال القارعة امنين ۝
ليتضح ان التكاثر في الدنيا لا ينفع في عصر العصر والعاقبة للمتقين ۝ [illegible] من نزلت عليه الهمزة والفيل
ونصرت قريشا ببركة البيت الذي هو بناء الخليل وامر المؤمنين بالصلوة واعطاه الماعون ووعده ثم
شرب الكوثر الذي لا يذوقه الكافرون ۝ افض علينا النصر ولا تجعلنا ممن تبت يداه واجعلنا من
اهل الاخلاص الذين تحبه وترضاه واعذنا من الوسواس الخناس يا رب الفلق والناس ۝ [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
اولوالعزم [illegible]
للشيخ الاجل شيخ بهاء الملة والدين بسم الله الرحمن الرحيم الشهر الاول شهر محرم الحرام الاول [illegible]
الى الجنة واستجاب الله دعاء زكريا [illegible] وفيه صلوة ركعتين يقرأ فيها بعد الحمد ما شاء من القرآن
[illegible] الكهف [illegible] الفصل السابع والثاني [illegible] وفيه غزا النبي غزوة ذات
الرقاع وفي السنة الرابعة من الهجرة الثالث فيه خلاص يوسف من الجب [illegible] الخامس فيه عبر
موسى لما انفلق له ولغرق فرعون وجنوده السابع فيه كلم الله موسى [illegible] الطور التاسع فيه خروج
يونس من بطن الحوت [illegible] العاشر [illegible]

[illegible]

[illegible] ... هذا زيادات بعض الاعلام الحمد لله الذي فتح بفاتحة

كتابه ابواب الرحمة على المؤمنين وجعل فتح [illegible] بني اسرائيل عبرة للعالمين وفضل آل عمران على

العالمين خلق النساء [illegible] الرجال وبسط مائدة الانعام على الوحوش والانعام والخلق اجمعين

اصطفى اصحاب الاعراف واكرمهم بانفال الشفاعة للعاصين وتقبل [illegible] توبة المذنبين

مسألة: ان قيل [illegible] صورة يكون الشخص عما للآخر والآخر خالا له ايضا الجواب والآخر

ششصد و [illegible] و از زمان موسی تا زمان سلیمان پانصد و [illegible] سال و از زمان سلیمان تا زمان اسکندر رومی هفتصد و چهار سال و از زمان اسکندر تا زمان عیسی سیصد و [illegible] سال و از زمان عیسی تا زمان حضرت رسالت صلعم ششصد [illegible] سال و الله اعلم بالصواب [illegible] **فائدة** الفرق بين القضاء والقدر القضاء هو وجود جميع الموجودات في اللوح المحفوظ اجمالا والقدر هو تفصيل ذلك [illegible] المولود [illegible] واحدا بعد واحد [illegible] تعلق العلم الازلي به والقضاء [illegible] القدر والقدر هو التقدير والقضاء هو التنفيذ والقطع وقد ذكر بعض العلماء ان القدر بمنزلة المعد للكيل والقضاء بمنزلة الكيل ولهذا [illegible] ابو عبيدة [illegible] من الطاعون [illegible] القضاء [illegible] فر من قضاء الله الى قدر الله [illegible] ان القدر [illegible] يكن قضاء [illegible] ان يدفع [illegible] القضاء فلا يدفع له [illegible] لقوله تعالى وكان امرا مقضيا كان على ربك حتما مقضيا وكتب الاسكندرية جواب [illegible] القضاء [illegible] والقدر [illegible] **فائدة** الابدال اربعون رجلا [illegible] الامام المعصوم [illegible] واحد منهم [illegible] الاوليا وهم [illegible] واحد منهم [illegible] الصالحين وهم [illegible] الاوليا وهم دون الابدال [illegible] بالبدلاء انه [illegible] من موضع [illegible] صورته [illegible] لا يعرف [illegible] **الخضر** [illegible] الصوفية [illegible] **مسألة** ان قيل [illegible] يكون [illegible] يكون احدهما خالا للآخر والآخر [illegible] يكون الشخص عما للآخر والآخر خالا له الجواب [illegible] ان يكون شخص تزوج [illegible] للآخر [illegible] فان الولدين يكون كل منهما [illegible] للآخر [illegible] الاخ [illegible] من [illegible] الاخ [illegible] يكون عما للآخر لانه اخو ابيه [illegible] ان يكون شخصان تزوج [illegible] الآخر [illegible] واحد منهما يكون عما للآخر لانه اخو ابيه

اورده اند که [illegible] حضرت [illegible] اول [illegible] کنند [illegible] چشم [illegible] کنند [illegible] بسم [illegible] که [illegible] کنند [illegible] که [illegible] و [illegible] چون [illegible] **احوی العقل العرفاء** [illegible] چون [illegible] چون [illegible] **العقل** [illegible] چنان [illegible] آورده اند که [illegible] که [illegible] لازم است [illegible] **العقل** [illegible] **ان افلح الطول** [illegible] **ان تغلب** [illegible] **نقلست** که [illegible] چیزی است که [illegible]

في محلكم وحشرني في زمرتكم وادخلوني في شفاعتكم واذكروني عند ربكم اللهم صل على محمد وال
محمد وابلغ ارواحهم واجسادهم مني السلام والسلام عليه وعليهم ورحمة الله وبركاته وصلى
الله على محمد واله وسلم كثيرا وحسبنا الله ونعم الوكيل
اللهم ارزقنا توفيق الطاعة وبعد المعصية وصدق النية وعرفان الحرمة واكرمنا بالهدى
والاستقامة وسدد السنتنا بالصواب والحكمة واملاء قلوبنا بالعلم والمعرفة وطهر بطوننا
من الحرام والشبهة واكفف ايدينا عن الظلم والسرقة واغضض ابصارنا عن الفجور و
الخيانة واسدد اسماعنا عن اللغو والغيبة وتفضل على علمائنا بالزهد والنصيحة وعلى
المتعلمين بالجهد والرغبة وعلى المستمعين بالاتباع والموعظة وعلى مرضى المسلمين بالشفاء
والصحة وعلى موتاهم بالرافة والرحمة وعلى مشايخنا بالوقار والسكينة وعلى الشباب
بالانابة والتوبة وعلى النساء بالحياء والعفة وعلى الاغنياء بالتواضع والسعة وعلى
الفقراء بالصبر والقناعة وعلى الغزاة بالنصر والغلبة وعلى الاسراء بالخلاص والراحة
وعلى الامراء بالعدل والشفقة وعلى الرعية بالانصاف وحسن السيرة وبارك للحجاج والزوار
في الزاد والنفقة واقض ما اوجبت عليهم من الحج والعمرة بفضلك ورحمتك يا ارحم
الراحمين نقلته عن اللوح المعلق بضريح مقدس الرضا عليه التحية والثنا
حين خروج عن الروضة الشريفة وانا العبد العاصي رحيم بن الشيخ كريم
القمي غفر الله لهما قبل ان يخرج الامر من يدهما وجعل
مستقبلهما خيرا من ماضيهما واخرتهما خيرا
من دنياهما بحق محمد واله اجمعين
... وانا ...
للتمام في ... والعشرين ...
١٢٢

[Marginal note, written diagonally:] ... الاربعين ... الستين ... اجمعين ...

في القبة ما يجري من القول عند زيارة جميع الائمة روي عن ... قال سئل الرضا ... ابيه ...
الحسن ... فقال ... حوله ... المواضع كلها ان تقول السلام على اولياء الله واصفيائه
السلام على امناء الله واحبائه السلام على انصار الله وخلفائه السلام على محال معرفة الله السلام على
مساكن ذكر الله السلام على مظهري امر الله ونهيه السلام على الدعاة الى الله السلام على المستقرين
في مرضات الله السلام على المخلصين في طاعة الله السلام على الادلاء على الله السلام على الذين من والاهم
فقد والى الله ومن عاداهم فقد عادى الله ومن عرفهم فقد عرف الله ومن جهلهم فقد جهل الله ومن اعتصم
بهم فقد اعتصم بالله ومن تخلى منهم فقد تخلى من الله عز وجل واشهد الله اني سلم لمن سالمكم وحرب لمن
حاربكم مؤمن بسركم وعلانيتكم مفوض في ذلك كله اليكم لعن الله عدو آل محمد من الجن والانس
وابرأ الى الله منهم وصلى الله على محمد واله وهذا يجزي في الزيارات كلها وتكثر من الصلوة على محمد واله
الائمة وتسميهم واحدا واحدا باسمائهم وتبرء من اعدائهم وتخير من الدعاء ما شئت لنفسك
وللمؤمنين والمؤمنات ...
...
...
...
بود که ... المشترى ...
...
...
...
...
...
...
...

والشياطين وحزبهم الظالمين لكم الجاحدين لحقكم والمارقين من ولايتكم والغاصبين لارثكم
الشاكين فيكم المنحرفين عنكم ومن كل وليجة دونكم وكل مطاع سواكم ومن الائمة الذين يدعون
الى النار فثبتني الله ابدا ما حييت على موالاتكم ومحبتكم ودينكم ووفقني لطاعتكم ورزقني شفاعتكم
وجعلني من خيار مواليكم التابعين لما دعوتم اليه وجعلني ممن يقتص آثاركم ويسلك سبيلكم
ويهتدي بهديكم ويحشر في زمرتكم ويكر في رجعتكم ويملك في دولتكم ويشرف في عافيتكم و
يمكن في ايامكم وتقر عينه غدا برؤيتكم بابي انتم وامي ونفسي واهلي ومالي من اراد الله بدأ
بكم ومن وحده قبل عنكم ومن قصده توجه بكم موالي لا احصي ثناءكم ولا ابلغ من المدح
كنهكم ومن الوصف قدركم وانتم نور الاخيار وهداة الابرار وحجج الجبار بكم فتح الله وبكم
يختم وبكم ينزل الغيث وبكم يمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه وبكم ينفس الهم وبكم
يكشف الضر وعندكم ما نزلت به رسله وهبطت به ملائكته والى جدكم بعث الروح الامين
اگر زيارة حضرت امير المؤمنين باشد بجاى الى جدكم بعث الروح الامين بگويد والى اخيك بعث الروح
الامين آتاكم الله ما لم يؤت احدا من العالمين طأطأ كل شريف لشرفكم وبخع كل متكبر لطاعتكم و
خضع كل جبار لفضلكم وذل كل شيء لكم واشرقت الارض بنوركم وفاز الفائزون بولايتكم بكم
يسلك الى الرضوان وعلى من جحد ولايتكم غضب الرحمن بابي انتم وامي ونفسي واهلي و
مالي ذكركم في الذاكرين واسماؤكم في الاسماء واجسادكم في الاجساد وارواحكم في الارواح
وانفسكم في النفوس وآثاركم في الآثار وقبوركم في القبور فما احلى اسمائكم واكرم انفسكم
واعظم شانكم واجل خطركم واوفى عهدكم واصدق وعدكم كلامكم نور وامركم رشد
ووصيتكم التقوى وفعلكم الخير وعادتكم الاحسان وسجيتكم الكرم وشانكم الحق والصدق
والرفق وقولكم حكم وحتم ورأيكم علم وحلم وحزم ان ذكر الخير كنتم اوله واصله وفرعه
ومعدنه ومأواه ومنتهاه بابي انتم وامي ونفسي كيف اصف حسن ثنائكم واحصي جميل
بلائكم وبكم اخرجنا الله من الذل وفرج عنا غمرات الكروب وانقذنا بكم من شفا جرف
الهلكات ومن النار بابي انتم وامي ونفسي بموالاتكم علمنا الله معالم ديننا واصلح
ما كان فسد من دنيانا وبموالاتكم تمت الكلمة وعظمت النعمة وائتلفت الفرقة وبموالاتكم
تقبل الطاعة المفترضة ولكم المودة الواجبة والدرجات الرفيعة والمقام المحمود والمكان

المعلوم عند الله عز وجل والجاه العظيم والشان الكبير والشفاعة المقبولة ربنا آمنا بما انزلت
واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من
لدنك رحمة انك انت الوهاب سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا يا ولي الله ان بيني
وبين الله عز وجل ذنوبا لا ياتي عليها الا رضاكم فبحق من ائتمنكم على سره واسترعاكم امر
خلقه وقرن طاعتكم بطاعته لما استوهبتم ذنوبي وكنتم شفعائي فاني لكم مطيع من اطاعكم فقد
اطاع الله ومن عصاكم فقد عصى الله ومن ابغضكم فقد ابغض الله اللهم اني لو وجدت شفعاء
اقرب اليك من محمد واهل بيته الاخيار الائمة الابرار لجعلتهم شفعائي فبحقهم الذي اوجبت
لهم عليك اسالك ان تدخلني في جملة العارفين بهم وبحقهم وفي زمرة المرحومين بشفاعتهم
انك ارحم الراحمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين وسلم تسليما كثيرا وحسبنا الله و
نعم الوكيل وچون بركردى براى زيارة وداع بگو السلام عليكم سلام مودع لا سئم ولا
قال ولا مال ورحمة الله وبركاته عليكم يا اهل بيت النبوة انه حميد مجيد سلام ولي غير
راغب عنكم ولا مستبدل بكم ولا مؤثر عليكم ولا منحرف عنكم ولا زاهد في قربكم لا جعله
الله آخر العهد من زيارة قبوركم واتيان مشاهدكم والسلام عليكم وحشرني الله في زمرتكم
واوردني حوضكم وجعلني من حزبكم وارضاكم عني ومكنني في دولتكم واحياني في رجعتكم
وملكني في ايامكم وشكر سعيي بكم وغفر ذنبي بشفاعتكم واقال عثرتي بحبكم واعلى كعبي بموالاتكم
وشرفني بطاعتكم واعزني بهداكم وجعلني ممن انقلب مفلحا منجحا غانما سالما معافى غنيا فائزا
برضوان الله وفضله وكفايته بافضل ما ينقلب به احد من زواركم ومواليكم ومحبيكم
وشيعتكم ورزقني الله العود ثم العود ابدا ما ابقاني ربي بنية صادقة وايمان وتقوى و
اخبات ورزق واسع حلال طيب اللهم لا تجعله آخر العهد من زيارتهم وذكرهم و
الصلوة عليهم واوجب لي المغفرة والرحمة والخير والبركة والفوز والنور
والايمان وحسن الاجابة كما اوجبت لاوليائك العارفين بحقهم الموجبين طاعتهم و
الراغبين في زيارتهم المتقربين اليك واليهم بابي انتم وامي ونفسي واهلي ومالي اجعلوني

الدعاة والقادة الهداة والسادة الولاة والذادة الحماة واهل الذكر واولي الامر وبقية الله
وخيرته وحزبه وعيبة علمه وحجته وصراطه ونوره وبرهانه ورحمة الله وبركاته
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له كما شهد الله لنفسه وشهدت له ملائكته واولوا
العلم من خلقه لا اله الا هو العزيز الحكيم واشهد ان محمدا عبده المنتجب ورسوله المرتضى ارسله
بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون واشهد انكم الائمة الراشدون
المهديون المعصومون المكرمون المتقون المقربون الصادقون المصطفون المطيعون لله
القوامون بامره العاملون بارادته الفائزون بكرامته اصطفاكم بعلمه وارتضاكم لغيبه و
اختاركم لسره واجتباكم بقدرته واعزكم بهداه وخصكم ببرهانه وانتجبكم لنوره وايدكم
بروحه ورضيكم خلفاء في ارضه وحججا على بريته وانصارا لدينه وحفظة لسره وخزنة
لعلمه ومستودعا لحكمته وتراجمة لوحيه واركانا لتوحيده وشهداء على خلقه واعلاما
لعباده ومنارا في بلاده وادلاء على صراطه عصمكم الله من الزلل وآمنكم من الفتن وطهركم من
الدنس واذهب عنكم الرجس اهل البيت وطهركم تطهيرا فعظمتم جلاله واكبرتم شانه ومجدتم
كرمه وادمتم ذكره ووكدتم ميثاقه واحكمتم عقد طاعته ونصحتم له في السر والعلانية و
دعوتم الى سبيله بالحكمة والموعظة الحسنة وبذلتم انفسكم في مرضاته وصبرتم على ما اصابكم
في جنبه واقمتم الصلوة واتيتم الزكوة وامرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر وجاهدتم في الله حق
جهاده حتى اعلنتم دعوته وبينتم فرائضه واقمتم حدوده ونشرتم شرايع احكامه وسننتم
سنته وصرتم في ذلك منه الى الرضا وسلمتم له القضاء وصدقتم من رسله من مضى فالراغب
عنكم مارق واللازم لكم لاحق والمقصر في حقكم زاهق والحق معكم وفيكم ومنكم واليكم وانتم
اهله ومعدنه وميراث النبوة عندكم واياب الخلق اليكم وحسابهم عليكم
وفصل الخطاب عندكم وايات الله لديكم وعزائمه فيكم ونوره وبرهانه عندكم وامره اليكم
من والاكم فقد والى الله ومن عاداكم فقد عادى الله ومن احبكم فقد احب الله
ومن ابغضكم فقد ابغض الله ومن اعتصم بكم فقد اعتصم بالله انتم السبيل الاعظم والصراط الاقوم
وشهداء دار الفناء وشفعاء دار البقاء والرحمة الموصولة والاية المخزونة والامانة المحفوظة
والباب المبتلى به الناس من اتيكم فقد نجى ومن لم ياتكم فقد هلك الى الله تدعون وعليه
تدلون وبه تؤمنون وله تسلمون وبامره تعملون والى سبيله ترشدون وبقوله تحكمون سعد والله
من والاكم وهلك من عاداكم وخاب من جحدكم وضل من فارقكم وفاز من تمسك بكم وامن من لجا
اليكم وسلم من صدقكم وهدي من اعتصم بكم من اتبعكم فالجنة ماويه ومن خالفكم فالنار مثويه ومن
جحدكم كافر ومن حاربكم مشرك ومن رد عليكم في اسفل درك من الجحيم اشهد ان هذا سابق
لكم فيما مضى وجار لكم فيما بقي وان ارواحكم ونوركم وطينتكم واحدة طابت وطهرت بعضها من
بعض خلقكم الله انوارا فجعلكم بعرشه محدقين حتى من علينا بكم فجعلكم في بيوت اذن الله ان
ترفع ويذكر فيها اسمه وجعل صلواتنا عليكم وما خصنا به من ولايتكم طيبا لخلقنا وطهارة
لانفسنا وتزكية لنا وكفارة لذنوبنا فكنا عنده مسلمين بفضلكم ومعروفين بتصديقنا اياكم
فبلغ الله بكم اشرف محل المكرمين واعلى منازل المقربين وارفع درجات المرسلين حيث
لا يلحقه لاحق ولا يفوقه فائق ولا يسبقه سابق ولا يطمع في ادراكه طامع حتى لا يبقى ملك
مقرب ولا نبي مرسل ولا صديق ولا شهيد ولا عالم ولا جاهل ولا دني ولا فاضل ولا مؤمن
صالح ولا فاجر طالح ولا جبار عنيد ولا شيطان مريد ولا خلق فيما بين ذلك شهيد الا عرفهم
جلالة امركم وعظم خطركم وكبر شانكم وتمام نوركم وصدق مقاعدكم وثبات مقامكم
وشرف محلكم ومنزلتكم عنده وكرامتكم عليه وخاصتكم لديه وقرب منزلتكم منه بابي انتم
وامي واهلي ومالي واسرتي اشهد الله واشهدكم اني مؤمن بكم وبما امنتم به كافر بعدوكم
وبما كفرتم به مستبصر بشانكم وبضلالة من خالفكم موال لكم ولاوليائكم مبغض لاعدائكم و
معاد لهم سلم لمن سالمكم وحرب لمن حاربكم محقق لما حققتم مبطل لما ابطلتم مطيع لكم عارف بحقكم
مقر بفضلكم محتمل لعلمكم محتجب بذمتكم معترف بكم مؤمن بايابكم مصدق برجعتكم منتظر
لامركم مرتقب لدولتكم اخذ بقولكم عامل بامركم مستجير بكم زائر لكم لائذ عائذ بقبوركم مستشفع
الى الله عز وجل بكم ومتقرب بكم اليه ومقدمكم امام طلبتي وحوائجي وارادتي في كل احوالي
وامورى مؤمن بسركم وعلانيتكم وشاهدكم وغائبكم واولكم واخركم ومفوض في ذلك كله
اليكم ومسلم فيه معكم وقلبي لكم مسلم ورايي لكم تبع ونصرتي لكم معدة حتى يحيي الله تعالى دينه
بكم ويردكم في ايامه ويظهركم لعدله ويمكنكم في ارضه فمعكم معكم لا مع غيركم امنت بكم
وتوليت اخركم بما توليت به اولكم وبرئت الى الله عز وجل من اعدائكم ومن الجبت والطاغوت

السلام عليك يا ابا السادة الميامين السلام عليك يا من عجزت عن ذكر فضله البلغاء وقصرت عن
ادراكه الفصحاء وتحيرت في نعت فضله الخطباء ولم تنته اليه الحكماء ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم السلام عليك يا مولاي وعلى آبائك الاكرمين الطاهرين ورحمة الله وبركاته
دو ركعت نماز هر صفر بالاى سر بكذار و بكو يا شاغل فعدة بارقاق رحمه يا محيي الاموات يا مخرج النبات
يا كهف الاجنين يا جار المستجيرين يا اسمع السامعين يا ابصر الناظرين يا صريخ المستصرخين يا عماد
من لا عماد له يا سند من لا سند له يا ذخر من لا ذخر له يا حرز من لا حرز له يا حرز الضعفاء يا كنز الفقراء يا
عظيم الرجاء يا منقذ الغرقى يا منجي الهلكى يا امان الخائفين يا اله العالمين يا صانع كل مصنوع يا جابر كل
كسير يا صاحب كل غريب يا مونس كل وحيد يا قريبا غير بعيد يا شاهدا غير غائب يا غالبا غير مغلوب يا حي
حين لا حي يا محيي الموتى يا حي لا اله الا انت بديع السموات والارض انت القائم على كل نفس بما كسبت
اسئلك ان تصلي على محمد وال محمد صلوة ترضيهم وتعظمهم وتبلغهم افضل ما يرجون وان ترحم ذلي بين
يديك وتضرعي اليك ووحشتي من الناس وانسي بك يا كريم تصدق علي في هذه الساعة برحمة من
عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها امري وتلم بها شعثي وتبيض بها وجهي وتكرم بها مقامي وتحط بها
عني وزري وتغفر بها ما مضى من ذنوبي وتعصمني بها فيما بقي من عمري وتستعملني في ذلك كله بطاعتك
وما يرضيك عني وتختم عملي باحسنه وتجعل لي ثوابه الجنة وتسلك بي سبيل الصالحين وتعينني على صالح
ما اعطيتني ولا تشمت بي حاسدا ولا عدوا ولا تكلني الى نفسي طرفة عين ابدا ولا اقل من ذلك ولا
اكثر من ذلك يا رب العالمين پس هر چه خواهد از براى خود بخواهد و بعد از دعا خود و حوائج دنيا و آخرت خود را
بخواهد و ... پس بگويد اللهم اني زرت هذا الامام مقرا بامامته معتقدا
لفرض طاعته فقصدت مشهده بذنوبي وعيوبي وموبقات آثامي وكثرة سيئاتي وخطاياي وما تعرفه
مني مستجيرا بعفوك مستعيذا بحلمك راجيا رحمتك لاجئا الى ركنك عائذا برأفتك مستشفعا بوليك وابن اوليائك و
صفيك وابن اصفيائك وامينك وابن امنائك وخليفتك وابن خلفائك الذين جعلتهم الوسيلة
الى رحمتك ورضوانك والذريعة الى رأفتك وغفرانك اللهم واول حاجتي اليك ان تغفر لي ما سلف من
ذنوبي على كثرتها وان تعصمني فيما بقي من عمري وتطهر ديني مما يدنسه ويشينه ويزري به وتحميه من
الريب والشك والفساد والشرك وتثبتني على طاعتك وطاعة رسولك وذريته النجباء السعداء
صلواتك عليهم ورحمتك وسلامك وبركاتك وتحييني ما احييتني على طاعتك وتميتني اذا امتني
على طاعتهم وان لا تمحو من قلبي مودتهم ومحبتهم وبغض اعدائهم ومرافقة اوليائهم وبرهم واسئلك
يا رب ان تقبل ذلك مني وتحبب الي عبادتك وتبغض الي معاصيك وترزقني توبة نصوحا ترضاها
ونية تحمدها وعملا صالحا تقبله برحمتك يا ارحم الراحمين وچون خواهد كه زيارت وداع كند بگويد

بقبله رو و بقبر مقدس آن حضرت پشت بايستد و بگويد السلام عليك يا امين الله في ارضه وحجته
على خلقه وخازن علمه وموضع سره وباب امره ونهيه وصراطه المستقيم سلام مودع لا سئم
ولا قال ولا مال ورحمة الله وبركاته اللهم صل على محمد وال محمد واجعل غدونا مقرونا بالتوكل
عليك ورواحنا عليك موصولا بالنجاح منك ودعاءنا لك مقرونا بحسن الاجابة وخضوعنا بين
يديك داعيا الى رحمتك واعترافنا بذنوبنا شفيعا الى عفوك وارزقنا العود الى زيارته ثم العود
اليه برحمتك يا ارحم الراحمين اللهم ولا تجعله آخر العهد منا لزيارة سيدنا وامامنا المفروض
طاعته علينا وارزقنا زيارته ابدا ما ابقيتنا انك ذو الفضل العظيم
والمن القديم وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين

زيارت جامعه كبيره شيخ ابن بابويه وغيره و بسند معتبر روايت كرده اند كه شخصى از حضرت امام على نقى عليه السلام
سوال نمود كه اى فرزند رسول خدا مرا تعليم نما زيارتى بليغ كامل كه هرگاه خواهم زيارت كنم يكى از شما را
كه چون بدرگاه رسى بايست و بگو اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده
ورسوله وبايد كه با غسل باشى چون داخل شوى و قبر را ببينى بايست و سى مرتبه الله اكبر بگو پس
راه برو با آرام دل و آرام تن و گامها را نزديك يكديگر بگذار پس بايست و سى مرتبه الله
اكبر بگو پس بنزديك قبر برو و چهل مرتبه الله اكبر بگو كه صد تكبير تمام شود پس بگو السلام عليكم يا اهل بيت
النبوة وموضع الرسالة ومختلف الملائكة ومهبط الوحي ومعدن الرحمة وخزان العلم ومنتهى الحلم
واصول الكرم وقادة الامم واولياء النعم وعناصر الابرار ودعائم الاخيار وساسة العباد واركان
البلاد وابواب الايمان وامناء الرحمن وسلالة النبيين وصفوة المرسلين وعترة خيرة رب
العالمين ورحمة الله وبركاته السلام على ائمة الهدى ومصابيح الدجى واعلام التقى وذوي
النهى واولي الحجى وكهف الورى وورثة الانبياء والمثل الاعلى والدعوة الحسنى وحجج
الله على اهل الدنيا والآخرة والاولى ورحمة الله وبركاته السلام على محال معرفة الله ومساكن بركة الله و
معادن حكمة الله وحفظة سر الله وحملة كتاب الله واوصياء نبي الله وذرية رسول
الله ورحمة الله وبركاته السلام على الدعاة الى الله والادلاء على مرضات الله والمستقرين
في امر الله والتامين في محبة الله والمخلصين في توحيد الله والمظهرين لامر الله ونهيه وعباده
المكرمين الذين لا يسبقونه بالقول وهم بامره يعملون ورحمة الله وبركاته السلام على الائمة

قال الفاضل العارف محمد بن المرتضى المدعو بمحسن الكاشاني الاورع الوافي بعد ذكر قوله ثم ادعوا ربكم تضرعا وخفية
انه لا يحب المعتدين انه في هذه الاية دلالة على كراهة ما يفعله المتصوفة من رفعهم الاصوات بكلمة التوحيد والتهليل
المواجيد فانه اعتداء ومجاوزة عن حد ما رسمه الشرع في العبادة هذا ان اقتصر على الاجهار بالذكر
واما سائر ما يفعلونه من التغني بالاشعار في اثناء الاذكار والتواجد بالسماع واستماع الابصار
والاسماع والاتيان بالشهيق والنهيق والرقص والتصفيق والهبوط والسقوط فلا شك انه بدع في الدين
بل كاد يكون استهزاء بالشرع المبين اعاذنا الله من شر الشياطين انتهى كلامه زيد احترامه واكرامه نقل
من الحواشي التي اوردها المحقق الفاضل اقا محمد علي كرمانشاهي على رسالته المسماة بالامامية [illegible] ابن الشيخ كريم
القمي غفر الله لهما ولوالديهما اجمعين واليهما الاجلها [illegible] زيارت امام رضا عليه التحية والثنا در اثناى داخل شدن بحرم
بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده
ورسوله واشهد ان عليا ولي الله بعد از ان بنزديك قبر منور رفته وپشت بقبله رو برو [illegible]
بايستد وبگويد اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله السلام على
رسول الله امين الله على وحيه وعزائم امره والخاتم لما سبق والفاتح لما استقبل والمهيمن على
ذلك كله ورحمة الله وبركاته السلام على مولانا امير المؤمنين وسيد الوصيين واول الائمة الطاهرين
المعصومين ورحمة الله وبركاته السلام على فاطمة الزهراء سيدة النساء ورحمة الله وبركاته السلام
على الائمة المعصومين سادة المتقين وكبراء الصديقين واعلام المهتدين وانوار العارفين ورحمة
الله وبركاته السلام على مولانا وسيدنا الامام المعصوم ابي الحسن علي بن موسى الرضا ورحمة الله وبركاته
السلام عليك يا ابن رسول الله السلام عليك يا ابن نبي الله السلام عليك يا ابن خاتم النبيين السلام عليك
يا ابن سيد الوصيين السلام عليك يا ابن امير المؤمنين السلام عليك يا ابن امام المتقين السلام عليك يا ابن
قائد الغر المحجلين السلام عليك يا ابن فاطمة الزهراء سيدة نساء العالمين السلام عليك يا ابن خديجة الكبرى
ام المؤمنين السلام عليك يا ابن ابي عبد الله الحسين الشهيد السلام عليك يا ابن علي بن الحسين زين العابدين
السلام عليك يا ابن ابي جعفر محمد الباقر باقر علم الدين السلام عليك يا ابن ابي عبد الله جعفر الصادق
الامين السلام عليك يا ابن ابي الحسن موسى الكاظم ورحمة الله وبركاته السلام عليك يا ولي الله السلام
عليك يا حبيب الله السلام عليك يا صفوة الله السلام عليك يا عمود الدين السلام عليك يا وصي رسول الله
السلام عليك يا حجة الله السلام عليك يا خاصة الله السلام عليك يا خالصة الله السلام عليك يا موضع سر الله
السلام عليك يا عيبة علم الله السلام عليك يا وارث الانبياء السلام عليك يا وصي الاوصياء السلام عليك
يا مشكاة الضياء السلام عليك يا شمس العليا السلام عليك يا صاحب الشرف الانبل السلام عليك يا ذا الفضل
الجميل السلام عليك يا صاحب الاصل الاصيل السلام عليك يا انس الابرار السلام عليك يا شريك القرآن السلام
عليك يا معدن الايمان السلام عليك يا امام الابرار السلام عليك يا وصي المختار السلام عليك يا مظهر الاسرار

السلام عليك يا موضح البينات السلام عليك ايها الصراط المستقيم السلام عليك ايها الدين القويم السلام عليك
يا مصباح الهدى السلام عليك يا ماوى التقى السلام عليك يا محل الحجى السلام عليك يا طود النهى السلام عليك ايها
الداعي الى المحجة العظمى والظاعن الى غاية القصوى والسامي الى المجد والعلى السلام عليك ايها العالم بالتنزيل
والذكر السلام عليك يا دليل الرشاد السلام عليك يا ابن السادة الامجاد السلام عليك يا ابن القادة الزهاد
السلام عليك يا مصباح الظلام السلام عليك يا ينبوع الحكمة ورحمة الله وبركاته اشهد يا مولاي انك الحجة
لله القائم بامره العامل بارادته الفائز بكرامته اصطفاك الله بعلمه واختارك لسره واعزك بهداه وخصك
ببرهانه وايدك بروحه ونصبك خليفة في ارضه وداعيا الى حقه وشهيدا على خلقه وناصرا لدينه
وحجة على بريته وترجمانا لوحيه وخازنا لعلمه ومستودعا لحكمته عصمك الله من الذنوب وبراك
من العيوب وزرتك يا مولاي عارفا بحقك مستبصرا بشانك معتقدا بامامتك مقتفيا لاثرك متبعا لسنتك
متمسكا بحبلك مطيعا لامرك متواليا لوليك معاديا لعدوك عالما بان الحق لك ومعك متوسلا الى الله بك
مستشفعا اليك بجاهك وحقك عليه ان لا يخيب سائله والراجي ما عنده لزائرك المطيع لك [illegible]
[illegible] و بگويد اللهم فكما وفقتني للايمان بنبيك والتصديق بكتابك ومننت علي بطاعته واتباع ملته
وهديتني الى معرفته ومعرفة الائمة من ذريته واكملت بمعرفتهم الايمان وقبلت بطاعتهم
الاعمال واستعبدت بالصلوة عليهم عبادك وجعلتهم مفتاحا للدعاء وسببا للاجابة فصل عليهم اجمعين
وعلى مولانا وسيدنا ابي الحسن علي بن موسى واجعلني بهم عندك وجيها في الدنيا والاخرة ومن المقربين
واجعل ذنوبنا بهم مغفورة وعيوبنا بهم مستورة وفرائضنا مشكورة ونوافلنا مبرورة وقلوبنا بذكرك
معمورة وانفسنا بطاعتك مسرورة وجوارحنا على خدمتك مقهورة واسماءنا في خواصك مشهورة
وارزاقنا من لدنك مدرورة وحوائجنا لديك ميسورة برحمتك يا ارحم الراحمين پس نزديك تر شود
بضريح مقدس از جانب بالاى سر و بايستد و بگويد السلام على القائم مقام الانبياء السلام على الوارث
علوم الانبياء السلام على خليفة الله وخليفة رسوله السلام على نظام الدين السلام على نظام المسلمين
السلام على صلاح الدنيا وعدة المؤمنين السلام عليك يا اصل الاسلام النامي السلام عليك يا فرعه
السامي السلام عليك يا من به تمام الصلوة والزكوة والصيام والحج والجهاد وتوفير الفيء والصدقات
وامضاء الحدود المتممات والاحكام المبينات السلام عليك ايها المحلل حلال الله والمحرم حرامه
السلام عليك ايها المقيم حدود الله والحاكم باحكامه السلام عليك ايها الذاب عن دين الله بالحكمة والموعظة
الحسنة السلام عليك ايها الداعي الى الله بالحجة البالغة السلام عليك يا من فضله كالشمس الضحية
الطالعة المجللة بنورها العالم السلام عليك ايها البدر المنير والسراج الزاهر والنور الساطع
والنجم الهادي السلام عليك يا عز المؤمنين وغيظ المنافقين السلام عليك يا بوار الكافرين

کند خار کاهش مستی ، بر هیچ اعتماد مکن که دل [illegible] وقت تغییر [illegible] ، در ریشه [illegible] اعتماد [illegible]

[illegible]

چون [illegible] ، [illegible]

[illegible]

[illegible] کرد [illegible]

[illegible]

تمام شد در [illegible] یزد [illegible]

[illegible] الهی دلی ده که در کار تو جان بازیم [illegible]
جانی ده که کار آن جهان سازیم [illegible] دانائی ده که از راه
نیفتیم [illegible] دستگیر که دست آویز نداریم [illegible]
[illegible]
[illegible] الهی [illegible] که دیگران خواستند الهی دلی ده که طاعت
افزون کند [illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

إلهي إنما أسأت حيائي وقد حضرت أوقات صلواتك وأنت مطلع على علم بحاجات الكرب لأجهد بي
فويل لهاتين العينين كيف يصبران غداً على حر النار إلهي إنما مشت قدماي إلى غير طاعتك وأنت
مطلع على علم بحاجات الكرب إلى أجل القرب فويل لهاتين القدمين كيف يصبران غداً على حر النار
إلهي لئن أتباع قيمتي بين أطواق الجبال ولم أسمع ذكر جهنم وسلاسلها ولا أقوم بين يديك
إلهي لئن كنت خيراً في الهوى من [illegible] إلهي الويل لي ثم الويل لي إن كان في النار مجلسي إلهي الويل
لي ثم الويل لي إن كان الزقوم طعامي إلهي الويل ثم الويل لي إن كان القطران لباسي إلهي الويل
لي ثم الويل لي إذا قدمت إليك وأنت ساخط علي فمن ذا الذي يرضيك عني وأي حسنات
سبقت مني أتقرب بها إليك وينطق بها لساني ألا أن الرجاء لرحمتك مني وقد سبقت رحمتك
غضبك ولا تخيبني من التضرع إليك إلهي إني أتضرع إليك تضرع المذنب الفقير وأسألك
مسألة البائس الفقير وأدعوك دعاء الخائف المستجير فقلت وقولك الحق نبئ عبادي أني
أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الأليم

قال الأصمعي رأيت امرأة حسناء [illegible]